

كتاب لمع الشهاب

في
سيرة محمد بن عبد الوهاب

تحقيق وتعليق

الشيخ عبد الرحمن بن عبد اللطيف بن عبد الله آل الشيخ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مبين المعضلات [١] وكاشفها ، ومنشئ الخليفة وبارئها ، والصلاة والسلام على من أرسله من أعلى العرب وأشرافها ؛ وعلى آله وصحبه النائي الفضائل أحدها ، وبعد : فلا يخفى على ذوى الألباب والبصائر ، وأهل [٢] الزكوة والذخائر ، أن علوم الورى أشتات ، وأن الحاصل منها خير مما فات ، لهذا سنح لي أن أجمع كتابا من السير حسب جهدى ، فيما حكى عن أخبار الشيخ النجدى ، محمد بن عبد الوهاب ومن والاه باحتساب ، ليقف عليه الأقصى ، بالعد والاحصاء . ومستمدا من الله حصول ما أنا فيه ، ومن وثق به فهو كافيه ، وهو مرتب على خمسة أبواب وخاتمة :

الباب الأول : في [٣] بدء أمر الشيخ النجدى ، وبيان أحواله وما هو عليه قبل الابتداع^(١) واطهار نسبه وحسبه .

الباب الثاني : في بيان بدعته^(١) وسبب شيوعها في أرض نجد ، وموافقة محمد بن سعود له بادية الأمر .

الباب الثالث : في بيان نسب محمد بن سعود وحسبه ، وما كان عليه قبل اتباع محمد ابن عبد الوهاب .

(١) قوله : (الابتداع) وقوله أيضاً : (في بيان بدعته) . هاتان الكلمتان أراد بهما هذا المؤلف المنحرف قلب الحقائق وتشويه دعوة الإسلام الصحيح التي قام بتجديدها الشيخ محمد بن عبد الوهاب وإلا فالشيخ محمد رحمه الله متبع لا مبتدع دعا الناس في زمنه الى ما دعا اليه النبي محمد صلى الله عليه وسلم من اخلاص العباداة لله ونبذ الشرك والبدع وسائر المحرمات : وقد عرف المنصفون في جميع بقاع الأرض أن دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب هي الحق الذي لا مرية فيه وأنها عين ما دعت اليه الرسل ونزلت به الكتب ، فلا عبرة بهذين هذا المؤلف المنحرف عامله الله بعدله ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وجزاه عن اظهاره للحق وارشاده للخلق خير الجزاء إنه سميع مجيب .

الباب الرابع : في سلطنة محمد بن سعود وابنه عبد العزيز وولديه : سعود وعبد الله

ابن سعود [٤] بعده ، وابتداء حكومتهم في نجد ونواحيها ، بدوا وحضرا ، وأسماء القبائل التي هناك ، وبيان تسخير بلاد بني خالد والاحساء والقطيف والبحرين وقطر وعُثمان الصير وبعض بلاد عمان الظاهرة والباطنة وحروبهم وغزوهم أطراف العراق والشام وحلب .

الباب الخامس : في بيان تملكهم الحجاز والتهامة وبلاد اليمن وبيان حدود بلاد نجد والحجاز [٥] وتهامة واليمن وأرض بني خالد وقطر وعمان ، وما يتعلق بذلك من أسماء قبائل الحجاز وتهامة واليمن وعمان ، وأسماء شعوب بني خالد وما كانوا به من الرياسة قبل ظهور محمد بن سعود .

وأما الخاتمة^(١) : فهي في بيان جملة من فروع مذهب محمد بن عبد الوهاب وبعض أصوله .

وسياقي بحول الله على وفق ما أوعدنا به مفصلا بابا بابا ، تحت كل منها فروع وفصول [٦] إلى أن يكمل المأمول .

(١) قوله : (وأما الخاتمة فهي في بيان جملة من فروع مذهب محمد بن عبد الوهاب وبعض أصوله) تفصيل وتليس لأن الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله لم يدع إلى مذهب وإنما دعا إلى العمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه الرعي الأول من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين والشيخ محمد في فروع الأحكام الاجتهادية على مذهب الإمام المبجل أحمد بن حنبل غير أنه لا يتعصب له ولا يقدم قوله على قول يعضده الدليل . وفي باب أسماء الله وصفاته ونعوت جلاله على ما كان عليه السلف الصالح كالإمام أحمد بن حنبل وغيره من علماء السلف ؛ يصف الله سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، من غير تحريف ولا تكيف ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تأويل ولا تمثيل . ليس كثلثه شيء وهو السميع البصير .

اباب الاول

- ١ -

فصل : في ذكر سياحة^(١) محمد بن عبد الوهاب

أنبأنا من يوثق به عن بعض المعاصرين للشيخ النجدي محمد بن عبد الوهاب أنه طلب العلم وهو حدث ، وكان يبالغ في الطلب ، ذكى الفهم حريص التعلم ، وكان يقرأ علي يد رجل اسمه الشيخ عبد الرحمن بن أحمد من أهل بريدة ، هاجر من بلده إليها ولازم صحبته ست عشرة سنة حتي أدرك منه علوم الآلات من العربية كالنحو والصرف والمعاني [٧] والبيان وعلم البديع ، وقرأ عليه الحديث النبوي منه كتابي البخاري ومسلم ومسند أحمد بن حنبل ، رضي الله عنهم ، ثم بعد ذلك اتبع الشيخ حسان التميمي في بلاد القصيم ، وتتلذذ علي يده في علم الفقه والتفسير سبع سنين حتي صار ماهر ، يرجع إليه في الفتوى . فلما^(٢) بلغ عمره سبعا

(١) كل ما ذكره هذا المؤلف المفترى عن سياحة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ورحلته العلمية في هذا الموضوع وغيره من كتابه : محض افتراء يخالف ما عرف وثبت بالتواتر والنقل الصحيح عن أجلة العلماء الثقات الذين عنوا بسيرة الشيخ محمد ورحلته العلمية غاية العناية ودونها للقراء في كتبهم وهم العلامة الشيخ حسين ابن غنام والشيخ عثمان بن عبد الله بن بشر والشيخ سليمان ابن الشيخ عبد الله ابن الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتابه توضيح توحيد الخلاق المطبوع بمصر عام ١٣١٩ هـ والعلامة الشيخ عبد الرحمن بن حسن ابن شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب في ج ٩ ص ٢١٥-٢١٦ من كتاب مختصرات الردود طبع دار الافتاء : كل هؤلاء العلماء الثقات ذكروا رحلة الشيخ محمد بن عبد الوهاب العلمية ذكراً صحيحاً مغايراً لما ذكره هذه المؤلف الوضاع الذي شحن كتابه وملاه بالدس والافتراء على شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب .

(٢) قوله : فلما بلغ سبعا وثلاثين سنة خرج من أرض نجد . قال الدكتور منير العجلاني في ج ١ ص ٢٠١ من كتابه تاريخ البلاد العربية (ومما يكشف كذب صاحب اللع ويضعف قيمة رواياته حساب التواريخ فقد زعم أن الشيخ خرج من نجد وله من العمر سبع وثلاثون سنة وعاد الى نجد بعد عشرين سنة أو أكثر فكأن عمره في زعمه سبعا وخمسين سنة . ونحن نعرف أن الشيخ ولد عام ١١١٥ هـ فتكون سنة عودته الى نجد في رواية اللع سنة ١١٧٢ هـ . أي بعد انقضاء خمس عشرة سنة على اقامته الثانية في الدرعية وهذا... وراء العقل) .

وثلاثين سنة خرج من أرض نجد قاصدا البصرة ، فحين دخل البصرة أخفي أمره مما هو فيه من العلم وتلبس بثياب [٨] العبادلة ، وجلس في مسجد محلة المجموعة مع أبناء السبيل ، يرتزق من الناس شيئا يمونه . وقيل^(١) إن بعض التجار من أهل نجد صادفه فعرفوه ، فأأنكرهم لما سألوه عن حاله ومنزله . وكانوا يتحدثون فيه في مجالس أهل البصرة ، ويقولون ههنا شيخ من نجد كذا وكذا علمه وشهرته ، فطن لبيب ، لقيناه بالأمس فعرفناه وأنكرنا ، فتحذروا من أن يحدث في [٩] بلدكم شيئا ، وإنما قالوا ذلك عداوة له ، لأنه أخفي أمره عليهم فلم يستحسنوه .

فتجسس بعض الناس عنه ، فاطلعوا عليه ، وسألوه عن شأنه فلم يجيبهم بشيء ، فرفعوا خبره إلى الحاكم ، وكان حينئذ عمر آقا^(٢) مسلّم البصرة ، فأرسل عقبه شروطا فاتوه به ، وأخذ يتحدث معه ويبدى له محبة وإكراما ، فرآه رجلا فهيما عاقلا ذا فنون من العلم والأدب ، فنادمه أياما وهيأ له مسكنا [١٠] ومؤنة ، ورغب كثير من أهل البصرة بصحبته ، وكان من جملةهم الشيخ أنس من كبار أعيان البصرة فتحاسد الخلق حينئذ ، من صحبتته ، حتي قيل إنه من شدة ازدحام الناس عليه ينصب له كرسي فيجلس عليه والجماعة تحلق به ، فيحدث بالأحاديث الغريبة ويفسر بالتفسير العجيبة . وقد أقام علي هذا أربع سنين .

فلما عزل عمر آقا عن البصرة وحكمها جرجس آقا مسلما ، رفع القاضي [١١]

(١) قوله: (وقيل إن بعض التجار.. الخ): هذان من جنس ما قبله يؤكد فيه هذا المفترى الذم بما يشبه المدح تضليلا منه وتعمية على من لم يطلع على شيء من أخبار الشيخ ورحلاته العلمية : ويظهر نفسه في هذا الهذيان والمفتريات مظهر المحايد ابغالا في العداوة والبغضاء وترويحاً للكذب والافتراء : ولكن الحق ظهور والباطل زهوق : وقل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً : كشف الله ستر هذا المفترى وأظهر كذبه واضحا جليا فزعم هنا أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب لما زار البصرة كان واليها عمر آقا .

(٢) (عمر آقا) وعمر آغا تولى البصرة عام ١١٧٨ هـ - كما ذكر ذلك صاحب دوحة الوزراء في تاريخ وقائع بغداد الزوراء تأليف الشيخ رسول الكركوكلي : تعريب موسى كاظم ص ١٣٩ من كتابه المذكور - أي بعدما مكث الشيخ محمد بن عبد الوهاب في الدرعية عند الامام محمد بن سعود عشرين عاماً وانتشرت دعوته الاسلامية في نجد وما جاورها من البلدان انتشاراً كبيراً ، لأن الشيخ محمد رحمه الله وصل الى الدرعية واستقر عند الإمام محمد بن سعود عام ١١٥٨ هـ . وعمر آغا لم يتول البصرة الا عام ١١٧٨ هـ كما أسلفنا .

شهاب الدين الموصللي من منصب قضاء البصرة ، وجعل القاضي حسين الإسلام يتولي مكانه ، أنبيء القاضي حسين بخبر محمد بن عبد الوهاب ، وصيته ، فأرسل إليه : إني أريد زيارتك غدا ، فقال : حبا وكرامة . فحين أصبح الصباح ركب القاضي حسين مع تلاميذه وحشمه حتي أتوا الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، فلما سمع بوصولهم إلي الباب قام فالتقي القاضي وعانقه ، وأجلس أعلي مجلس ، فقال القاضي^(١) حسين : [١٢] أيها الشيخ ، بلغني عنك أنك تحدث الناس بأحاديث لم تعهد في كتاب العلماء ، وتفسر القرآن بوجوه لم ينزلها رب السماء ، أتريد أن تحدث أمراً في الدين ، أم اشتبهت عليك طريقة المسلمين ؟ فإن لم تمتنع عن تلك الشبهات الواهية وإلا فيهدر دمك ؛ ويهتك حرملك ! ؛ فتعذر هو من القاضي ، وحلف بالله أنه ما قال شيئاً مما نقل إليه ، وأخذ يظهر الإخلاص ، ويلتمس وييدي العجز والانكسار ، ويقول : رجل غريب طالب علم [١٣] حل بأرضكم ، إن رفقتم به فمثلكم من يكرم الضيف ، وإن أسأتموه فلا ضرر ولا حيف .

(١) وأما قول هذا المؤلف المفترى عن بطل قصته ونسج مخيلته (القاضي) حسين : بلغني عنك-أي : الشيخ محمد- أنك تحدث الناس بأحاديث لم تعهد في كتاب العلماء وتفسر القرآن بوجوه لم ينزلها رب السماء) إلى آخر هذيانه الذي يشبه هذيان المحمومين والمهسترين . فنقول : لكل مفتر تمكنت منه العداوة والبغضاء أن يقول في خصمه ما شاء من الكذب والافتراء . ولكن الواقع وشهادة الحال والمصنفات هي الشاهد المصدق والبرهان المحقق لا ما يريده الخصم من تزيف التاريخ وقلب الحقائق . فمؤلفات شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وما تواتر عنه وعرف عنه بالنقل الثابت الصحيح تشهد له رحمه الله بأن عمدته ومصدره في كل ما يأتي ويذر كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ؛ فهو رحمه الله لا يعرف له قول انفرد به عن سائر الأمة ولا عن أهل السنة والجماعة ؛ فجميع أقواله وأعماله موزونة بميزان الشريعة والهداية ، فهو يدعو إلى اخلاص العبادة لله وقطع الالتفات عما سواه وهذا منشأ العداء بينه وبين الوثنيين ؛ كهذا المؤلف الوضع وأمثاله الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً ؛ إذا علم هذا فالشيخ رحمه الله يستعين على فهم كتاب الله بالتفسير المتداول ؛ ومن أجلها تفسر الإمام محمد بن جرير الطبري وتفسير العماد ابن كثير وكذلك البغوي والبيضاوي والخازن والحداد والجلالين وغيرهم ، ويحرص على جميع كتب الحديث الشريف لا سيما الأمهات الست ، فإن له ولماً بهم وعكوفاً عليهن مشهوراً ؛ وكذلك يحرص على كتب السير كسيره ابن هشام والروض الأنف وغيرهما . ويستعين على فهم الحديث بشروح الأئمة المبرزين كالعسقلاني والقسطلاني على صحيح الإمام البخاري والنووي على صحيح الإمام مسلم والمناوي على الجامع الصغير وغير ذلك من شروح العلماء المحققين .

فلما سمع القاضي حسين منه هذه الكلمات آمنه ، وسار إلى بيته . فلم تمض ثلاثة أيام إلا وقد أرسل إليه بأن الصلاح في شأنك ، أيها الشيخ ، أن تنزل عندنا وتكون مدرساً بالعربية وغيرها من الشرعيات بحضرتنا ، ولك علي ذلك وظائف وافرة . فبادر مسرعاً إلى إجابة القاضي ، فأقام عنده يدرس بعض المترددين إليه [١٤] بالعلم الآلى والشرعي ، وتضرع^(١) لدى القاضي أن يعلمه شيئاً من علم الهيئة

(١) قوله عن الشيخ محمد وتضرع لدى القاضي : أي بطل قصته (حسين) وهذا من نمط ما قبله وما بعده كذب لا أصل له : الشيخ لم يرفع بهذه العلوم رأساً ، ولم يقرأ في البصرة سوى علوم الحديث واللغة العربية وهذا المؤلف المقتري أعمته الحقائق لأنها في جانب الشيخ محمد فلجأ إلى الافتراءات يستخدمها في تزيف التاريخ وتشويه دعوة الإسلام الصحيح : وايضاحاً للحقيقة نورد في هذا الموضع من هذه الحاشية موجزاً بما ذكره الشيخ عبد الرحمن بن حسن حفيد الشيخ محمد عن رحلة جده العلمية : حيث يقول : (ظهر شيخنا مع أبيه وعمه فحفظ القرآن وهو صغير وقرأ في فنون العلم فصار يناظر أباه وعمه في بعض المسائل بالدليل على بعض الروايات عن الامام أحمد فتخرج عليهما في الفقه وناظرهما في مسائل قرأها في الشرح الكبير والانصاف والمغنى لما فيها من مخالفة ما في متن المنتهى والافتناع ، وعلت همته الى طلب التفسير والحديث فسافر الى البصرة غير مرة ، كل مرة يقيم بين من كان بها من العلماء ، فأظهر الله له من أصول الدين ما خفي على غيره . وكذلك ما كان عليه أهل السنة في توحيد الأسماء والصفات والايمان . ثم إن شيخنا رحمه الله بعد رحلته الى البصرة وتحصيل ما حصل بنجد وهناك . رحل الى الاحساء وفيها فحول العلماء ومنهم عبدالله بن فيروز أبو محمد الكفيف ووجد عنده من كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم ما سر به وأثنى على عبدالله هذا بمعرفته لعقيدة الإمام أحمد ، وحضر مشائخ الاحساء ومن أعظمهم عبدالله ابن عبداللطيف القاضي فطلب منه أن يحضر الجزء الأول من فتح الباري على البخاري ويبين له ما غلط فيه الخاطئ في مسألة الايمان ، ويبين له أن الأشاعرة خالفوا ما صدر به البخاري كتابه من الأحاديث والآثار ويبحث معهم في مسائل وناظر . وهذا أمر مشهور يعرفه أهل الاحساء وغيرهم من أهل نجد . ثم إن شيخنا رحمه الله رجع من الاحساء الى البصرة وخرج منها الى نجد قاصداً الحج ، فحج رحمه الله تعالى ، فلما قضى الحج وقف في الملتزم وسأل الله تعالى أن يظهر هذا الدين بدعوته فخرج قاصداً المدينة مع الحاج يريد الشام ، فعرض له بعض سراق الحجاج فضربوه وسلبوه وأخذوا مامعه وشجوا رأسه وعاقه ذلك عن مسيره مع الحاج ، فقدم المدينة بعد أن خرج الحاج منها فأقام بها وحضر عند العلماء إذ ذاك منهم محمد حياة السندي ، وأخذ عنه كتب الحديث اجازة في جميعها وقرأة لبعضها ، ووجد فيها بعض الخبايلة فكتب كتاب الهدي لابن القيم بيده وكتب متن البخاري وحضر في النحو وحفظ الفية ابن مالك حدثني بذلك حماد بن حمد عنه - أي عن الشيخ محمد - ثم رجع الى نجد ، وهم على الحالة التي لا يحياها الله ولا يرضاها من الشرك بعبادة الأموات والأشجار والأحجار والجن ، فقام فيها يدعوهم الى التوحيد وأن يخلصوا العبادة بجميع أنواعها لله وأن يتركوا ما كانوا يعبدونه من قبر أو طاغوت أو شجر أو حجر ، والناس تبعه منهم الواحد والأثنان =

والهندسة لأن القاضي حسين كان مشتهراً بعلوم الرياضة ، لاسيما بهذين العلمين ، فقرأ عليه تحرير أقليدس شرح المأمون العباسي وكتاب المجسطي والحقيني في الهيئة .

ولم يزل كذلك إلى أن مضي عامان ، فخرج من البصرة مخفياً لم يعلم به أحد ، وسار إلى بغداد ، فالتمس القاضي حسين خبره فلم يعثر عليه حتى ألقاه جمع من بغداد فنبأوه عن حاله [١٥] وأنه بلغ بغداد ، فقال القاضي حسين : أعوذ بالله من شر هذا الرجل وما هو فيه من الرأى ، كاد أن يهدم الشريعة لولا أن خاف علي نفسه ، وستعلمون ما يكون منه بعد ذلك .

وأما هو ، أى الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، فقد دخل بغداد ونزل مدرسة الوزير واشتغل بدرس علم الكلام علي يد الشيخ عبد الرحيم الكردي الشافعي ، وقرأ عليه كتاب صحائف الأعمال ومقاصد التفتازاني .

حكى لنا رجل [١٦] بغدادى أن محمد بن عبد الوهاب أقام ببغداد في المدرسة المعروفة بمدرسة الوزير سنتين لم يخرج منها إلى سوق أو شوارع قط . ثم إنه طلع يوماً من المدرسة بعد السنتين ، فسلك طريقاً لا يدرى أين يمضى ، حيث أنه لا يعرف أحداً من بغداد ، فمر بمحلة منها رأى هناك جمعاً من الناس يتخاصمون في ميراث بينهم ولم يعرفوا قسمته ، فقال لهم ، أنا أدفع النزاع وأبين الأوزاع فقبلوه حكماً . فسألهم كم أنتم [١٧] من الورثة ؟ فقالوا : أربعة رجال وخمس نسوة ، قال : المال كم هو ؟ فقالوا ؟ كذا وكذا مثلاً ، فقسم بينهم حسب القسمة الشرعية ، وكان هذا

==فصاح به الأكثرون وحذروا منه الملوك وأغروهم بعداوتهم حتى أن ابن حميد حاكم الاحساء والقطيف أرسل إلى ابن معمر أمير العيينة أن يقتله أو ينفية فنفاه إلى الدرعية ، فتلقاه الإمام محمد بن سعود رحمه الله وأولاده وأخوته فصبوا على حرب القريب والبعيد لهم حتى أظهر الله هذا الدين فنجا بدعوته من أنجاه الله من الشرك والضلال وهلك بدعوته من هلك ممن بغى وطغى واستكبر وحسد . وكل من دعا إلى ما دعت إليه الرسل لا بد أن يقع له من الناس ما وقع لهم (الخ ما ذكره الشيخ عبد الرحمن بن حسن ابن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في ج ٩ من مختصرات الردود (ص ٢١٥ - ٢١٦) رحم الله الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وعامل هذا المؤلف بعدله جزاء بهته وكذبه .

التزاع بينهم أيام عديدة لم يرتضوا في فصله على حكم أحد ، وكان بتلك المحلة مسجد جامع كبير ، وعليه وقف كثير ، فأشار إليهم أن يقيم عندهم ويصلي بهم الجمعة وبقية الفروض اليومية ، فاتفقوا على ذلك وأسكنوه منزلاً ، وتزوج منهم امرأة ذات مال وجمال ، فلبث عندهم ثلاث سنين [١٨] وقد ماتت زوجته ، فقبل ورث منها مقدار ألفي دينار .

وفي عام السادس من وصوله بغداد سار منها إلى كردستان حتى دخلها ولم أدرى أى مدينة أم أى قرية حل فيها ، إذ الراوى لم يعين لي اسمها ، وأنا ملتزم في هذه الأوراق أن لا أقول إلا ما سمعته وحققته^(١) ، فاستقرى ديار الأكراد بلداً بلداً وقرية قرية سنة بتمامها ، فخرج يريد الإيران حتى بلغ همذان ، فأقام بها سنتين يدرس ويدرس .

ومن عجيب حاله أنه كان [١٩] يغير اسمه في كل بلد ، قيل : سمي نفسه في البصرة بعبد الله ، وفي بغداد بأحمد ، وفي الكرد بمحمد ، وفي همذان بيوسف ، وهكذا لم يزل يتخذ التورية والإبهام^(٢) .

فسار من همذان إلى اصفهان ، وسكن المدرسة العباسية التي بناها شاه عباس الصفوي وكان ذلك آخر عهد الصفوية وأول سلطنة نادر شاه . وطلب هناك علم الحكمة^(٣)

(١) قول هذا المفترى (وأنا ملتزم في هذه الأوراق أن لا أقول إلا ما سمعته وحققته) علم الله أنه التزم في جميع ما كتبه عن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب نسج الخيال والافتراء الفاحش والضلال .

(٢) كذب ناجم عن قلب الحقائق وترويج الباطل .

(٣) قوله (وطلب هناك علم الحكمة المشائية.. الخ) محض افتراء لا أصل له ، فالشيخ محمد بن عبد الوهاب نصر الله وجهه ، لم يقرأ هذه الكتب الفلسفية بل يتحاشاها ويحذر من الاشتغال بها وقراءتها غاية التحذير .. وكذلك أبناؤه من بعده وأحفادهم وتلامذتهم يتحاشون هذه العلوم المنقطة ولا يسمحون لأحد في نجد يدرسها أو يدرسها ، ويستشهدون في تحاشيها والتحذير عنها بما أثير عن أبي يوسف صاحب الإمام أبي حنيفة من قوله من طلب المال بالكيميا أفلس ومن طلب العلم بالكلام تزندق ، وبما أثير عن الإمام الشافعي من قوله حكيم في أهل الكلام أن يضرّبوا بالجرید والنعال ويطاف بهم في القبائل هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأقبل =

المشائية على يدميرزاجان الأصفهاني المحشي على شرح التجريد ، فقرأ عنده شرح ملا على القوشجي على التجريد [٢٠] ثم قرأ شرح المواقف للسيد الشريف الجرجاني ثم قرأ حكمة العين ، فلم تمض أربع سنين إلا وقد كمل في علم حكمة المشائية ، وشرع يدرس فيها ، وهو مجهول الحال لا يعرف أهل اصفهان أنه من أي الممالك والطوائف . وكانو يقولون : ما رأينا عربيا يستكمل في علم الحكمة غير هذا الرجل . ثم إنه أقام بعد ذلك بأصفهان ثلاث سنين يطلب فيها علم^(١) حكمة الإشرافية ومسالك التصوف .

على علم الكلام . وقد رأيت للشيخ عبد اللطيف ابن الشيخ عبد الرحمن بن حسن ابن شيخ الإسلام محمد ابن عبد الوهاب كلاماً طويلاً بل رسالة مستقلة في ذم الفلسفة والفلاسفة تضيق عن إيرادها بكاملها هذه الحاشية فنورد منها هذه العبارة التالية (الفلاسفة ليسوا بما جاءت به الرسل في شيء ومنهم أكفر المذاهب وأبطلها وأضلها عن سواء السبيل) إذا علم هذا فالشيخ محمد بن عبد الوهاب وأبنائه وأحفاده وتلاميذهم لا يقرأون ولا يقرئون إلا في العلوم النافعة ؛ علوم الوحيين الكتاب والسنة والفقهاء الإسلاميين وأصولهم ومبادئهم على فهم هذه العلوم كالنحو والصرف والمعاني والبيان . تشهد بذلك مؤلفاتهم ورسائلهم ؛ ولكن هذا المؤلف السخيف من ذوي القلوب المريضة والأقلام الوضيعة المستأجرة للصد عن سبيل الله والكذب على من دعا الى توحيد الله كشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وأمثاله من العلماء المحققين والمخلصين لدعوة الإسلام والتوحيد رحمهم الله .

(١) هذه الصفحة كسابقتها من الصفحات والآتي بعدها تفيض كذباً وتنفض عداء وجميع ما ذكره هذا المؤلف المفترى عن الشيخ من قراءته علم الحكمة الإشرافية ومسالك التصوف الى قوله أنه بعد ما تمرن في الحكمة الإشرافية وعلم التصوف جلس في الخلوة إلى آخر هذيانه : كذب واقتراء ؛ ولا شك أن هذا المؤلف مفرض أكل الحقد قلبه فراح يروح عن نفسه بوضع مثل هذه المفتريات السخيفة والأكاذيب الرخيصة التي لا تليق . ولا شك أن هذه الأمور التي نسبها هذا المؤلف الى الشيخ هي بهذا المؤلف أخرى وأليق لفساد فطرته وذهاب عقله الذي يبرهن عنه هذيانه الذي يشبه هذيان المهسترين . وأما شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب فمعروف مسلكه العلمي وأنه لا يرفع بهذه العلوم المنتهت رأساً ؛ وأنه يحارب سائر البدع ويحارب التصوف في شتى صوره وطرقه المغايرة لطريق الله المستقيم عملاً بقوله تعالى : « وإن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله » الآية . . . وسيأتي في آخر هذه الصفحات ما يكشف كذب هذا المؤلف المفترى ويوضح بهتة وزوره ويعود على جميع ما أصله وبني عليه أكاذيبه بالهدم ، وذلك عندما يذكر حجج الشيخ محمد ودخوله مكة المكرمة بعد هذه الرحلة المكذوبة الطويلة ؛ وأن ذلك في زمن الشريف سرور مع أن الشريف سرور لم يتول إمارة مكة المكرمة إلا بعد ما استقر الشيخ محمد بن عبد الوهاب في مدينة الدرعية بشمانية وعشرين عاماً ، فيتضح للقارئ أن هذه الرحلة بجميع أنواعها محض افتراء وإن الشيخ رحمه الله لم يتعد في رحلته العلمية : غرباً مكة وشمالاً المدينة وشرقاً البصرة ثم الاحساء : عامل الله هذا المؤلف بعدله وجزاء جزاء المفترين . ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وجزاءه عن اتباع نبيه ونصرة دينه خير الجزاء .

واني سمعت بعضاً من أهل البصرة يقول : [٢١] حدثنا رجل عجمي أصفهاني عن أمر محمد بن عبد الوهاب أنه بعد ما تمرن في الحكمة الاشراقية وعلم التصوف جلس في الخلوة واعتزل عن الناس ستة أشهر . ثم مر يوماً بسوق من أسواق أصفهان وعليه جبة خضراء ، ورأسه مكشوف كأنه قد جُن ، فاعترضه بعض من كان يعرفه قائلاً : لم صيرت نفسك علي هذه الحال ؟ فقال : كنت اعرف نفسي قبلُ لاغير ، والآن أعرف ربي ، فأردت أن أميز بين الحالتين فكشفت رأسي [٢٢] ولولا أن يعاب علي بأكثر من ذلك لتجردت من ثيابي وفارقت أحبائي ، وجعل هكذا يقول بيديه يميناً وشمالاً فتبعه جماعة يقتفون أثره إلي أن دخل منزله واستقر ، واستاذنوا بالدخول فأذن لهم : فقالوا : أيها الأستاذ المرشد والمعلم المنجد ، أرشدنا إلى ما أنت فيه فأننا من هذه الساعة قبلناك ، وفي هذا الوقت عرفناك ، وكانوا عشرة أنفار ، فبدأ يعلمهم التصوف وطريقه ، واستمر على الارشاد واستجذاب [٢٣] المريد سنة كاملة ، فهجس في نفسه بالخدس انه إن عُرِف ببعض ما هو عليه يُقتل ويصلب ، لأنه كان يقول لمريده : ليس علي الحق غيرنا .

لكنه^(١) خرج من أصفهان قاصدا الري فمر بقرية من قراها وكان معه بعض الدراهم ؛ فقصديت أحد منها ليشتري له متاعاً ، حيث أن القرية لا سوق فيها ، فلما رآه صاحب البيت قال له : ادخل فدخل قال : بما أتيت ؟ قال : أشتري متاعاً . فقال صاحب البيت : قم هنا حتي آتيك بالمتاع . فخرج [٢٤] صاحب البيت ، وسار إلى كبير القرية شاكياً إليه ، أن هذا رجل عربي قد غصبني مالا كذا وكذا في سنة حجتي في

(١) قوله : (لكنه أي الشيخ محمد - خرج من أصفهان قاصداً الري .. الخ) كذب وإفراء لا أصل له : قال تعالى : « إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون » وهذا المؤلف ليس له ضمير ولا وازع ديني يمنعه من الكذب والإفراء على هذا الشيخ الذي جدد الله به دعوة الإسلام الصحيح : فهو يرسل أكاذيبه كيف شاء ولا يتحاشا . ولا غرو كل مبطل وحاقذ يستطيع أن يقول في خصمه ما شاء من البهت والإفراء إن لم يمنعه مانع أو يزعه وازع من سنة أو قرآن أو رهبة سلطان ؛ وإذا خلا الرجل من ذلك وخلع ربة الحياء والدين كهذا المؤلف الذي جرد قلمه في الكذب على شيخ الإسلام ومسيته صنع ماشاء له الهوى أن يصنع من أنواع الكذب والبهتان وقد ملأ هذا المؤلف صفحات كتابه من الخزعبلات والمضحكات بما هو كاف في سقوط جميع أخباره وجعله في عداد المبرسين . نسأل الله العافية والسلامة .

أرض نجد^(١) والآن قدر عليه فوقع في بلدتنا ، وهو الساعة عندى في بيتي جاء ليشتري متاعا . فقال رئيس القرية لخادمه : أحضره عندى ، فاحضره . فقال له : هكذا فعلكم أيها العرب الأشرار تتعرضون من يقدم بلادكم وتغصبونه حقه وماله ؟ والله لا تبرح حتي توفي كل ما أخذته من هذا الرجل ، خذوه فغلوه . فحين [٢٥] سمع محمد ابن عبد الوهاب ذلك ، قال لرئيس القرية : أبلدتكم هذه قصدها أحد قبلي ، أم هذا أول الأمر ؟ وإنما قال له ذلك ليطول معه الكلام فيبين له الحال ، لعله يرق إليه ويعدل . فأجابه الرئيس : هذا كلام لا نسمعه ولا نجيب عنه . أما المال فلا بد من ادائه ، فأتوا بالخشب فشدوه واضربوه .

ولما عرف محمد بن عبد الوهاب أنه لا يقبل منه سؤال ، ولا يسمع له مقال ، وأنه ملزوم ومظلوم لاحتالة ، قال : سله كم ذا يطالبني به . فقال : كذا وكذا ، وإذا هو مبلغ خطير [٢٦] قال الراوى^(٢) : حاصل الأمر أنهم اخذوا منه كل ما عنده من الدراهم والاسباب ، غير الكتب حيث لا غرض لهم بها ، فخرج من تلك القرية هو ومريده ، رجل بغدادى اسمه علي القزاز ، فبلغ قم وبقي فيها شهرا كاملا لا يعرف أحدا ولا يعرفه أحد ، محتاجا قليل الحيلة ، قد باع من كتبه لمؤنته . فخرج ناح نحو الروم ، فالتفق مع

(١) هذه دعوى لا يؤيدها شيء ، ولعل المدعي انتقم من -الشيخ إن صح أن ماله غصب- لما لقيه من بعض قطاع الطرق من البدو وكان هذا يحدث قبل أن يستتب الأمر في الجزيرة للوهابيين في الربع الأخير من القرن الثامن عشر ، انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى : والصحيح الذي لا غبار عليه أن ما ذكره هذا المؤلف النكرة الوضاع كسابقه ولا حقه كذب وافتراء ، والشيخ محمد بن عبد الوهاب لم يدخل هذه البلدان ولم تطأها قدماء رحمه الله .

(٢) قوله (قال الراوى) الخ والله ليس لهذا المؤلف المغتري فيما ذكره في هذا الموضع ولا فيما قبله ولا فيما سيأتي بعده من صفحات كتابه التي ملأها بالكاذيب والترهات سند ولا مصدر من رواية شفهية ولا تاريخية سوى نسج خيال والسخف المتناهي والضلال . والشيخ محمد رحمه الله قدره فوق مستوى هذه الكاذيب الصبائية التي لا تروج إلا على سخاف العقول ، وأما ذوي العلم والفضل ، وسواهم من ذوي الفطر السليمة والعقول المستنيرة فيعلمون أن جميع ما سطره هذا المؤلف عن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في هذه الصفحة وغيرها من جميع صفحات كتابه محض اختلاق وافتراء ، عامل الله هذا المؤلف بما يستحقه ، ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب ، فما أحسن أثره على الناس وما أقبح أثر الناس عليه .

ركب من الروم من أهل أبي لباس فأصبحوه ، وكانوا يسرون الفياقي ، ويحدثهم ببعض الأحاديث العربية ، ويفسر ما لهم [٢٧] بلغتهم التركية ، فأعجبهم صنيعه وفصاحته عربية وتركية ، فلما بلغ معهم أبا لباس أكرموه وجمعوا له مالاً جزيلاً ، حيث متعوه وأقاموا بجميع ما له من الواجب ، ومشى علي طريقته من مذهب الفقيه المجتهد أحمد ابن حنبل جمع كثير من أبي لباس ، ولم يحدث هذا المذهب في أبي لباس قبل مجيئه ، بل كانوا علي مذهب أبي حنيفة (رض) - كما هو المشهور في بلاد الروم - .

ثم سار من أبي لباس إلى حلب ، فأقام فيها ستة أشهر يدرس بالعربية ، فسئل عن علم [٢٨] الحكمة^(١) قال : لا أدريها ، وهذا من عجائب شأنه ، أنه يظهر الأمر أحياناً وأما كنا ، وتارة يخفيه .

ثم إنه ذهب من حلب يستتبع قرية قرية إلى أن دخل دمشق الشام ، فلبث فيها سنة ، ولم يُذكر لي ما جرى له فيها .

ثم مضى منها إلى قدس الخليل ، فبقي هناك شهرين . قال بعض من حدثنا عن خبر محمد بن عبد الوهاب يقول : خرج من زيارة بيت المقدس وعمد إلى مصر فأقام فيها سنتين وأيام قلائل ، وكان مسكنه الجامع الأزهر في المدينة القاهرة ، وتعلم [٢٩] هناك علم الاسطرلاب^(٢) وعلم الأعداد على يد الشيخ محمد الملقب بزين الدين المكنى بأبي عبد الله المغربي .

(١) قوله عن الشيخ محمد (فسئل عن علم الحكمة : قال لا أدريها ، وهذا من عجائب شأنه أنه يظهر الأمر أحياناً ومكاناً وتارة يخفيه) هذا من نمط ما قبله وما سيأتي بعده من الهذيان السخيف والكذب الرخيص ، وإلا فالشيخ محمد رحمه الله تعالى لم يرفع رأساً بعلوم الحكمة والفلسفة ولم يشتغل بها وإنما كان اقباله وتعلمه لعلوم الكتاب والسنة وشروحيهما مع تعلم الفقه الإسلامي وأصوله وما يساعد ويعين على فهم هذه العلوم الشرعية النافعة من وسائل العلم كالتنحو والصرف ومفردات اللغة وعلم المعاني والبيان ، تشهد بذلك جميع مؤلفاته ورسائله ، وتلامذته رحمه الله وغفر له ومن آواه ونصره .

(٢) قوله عن الشيخ محمد (وتعلم هناك علم الاسطرلاب . وعلم الاعداد) . قسماً بالله العظيم أن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب رحمه الله لم تَطأ قدماء أرض مصر فضلاً عن كونه تعلم بها هذين العلمين الذين ذكرهما هذا المؤلف المقرري وذكر أنه تعلمهما على هذا الشيخ المرتجل النكرة المكنى على زعمه بأبي عبد الله =

ثم إنه انحدر إلى السويس وركب السفينة فأتي ينبع فترل هناك ؛ ثم دخل المدينة فلبث فيها أيام قليلة فصادف بذلك أيام الحج ؛ فحج بيت الله الحرام .

قيل إنه اجتمع مع الشيخ عبد الغنى الشافعى وكان حينئذ هو مفتى مكة شرفها الله تعالى ، فتباحث معه فاعترف الشيخ عبد الغنى بفضلته وكماله . وكان^(١) ذلك أيام دولة

=المغربي : ولعله يسر القارئ الكريم أن أتخفه في هذه المناسبة بفكرة عن علم الاسطرلاب : حيث جاء في ص ١٤٨ من الموسوعة العربية الميسرة ما نصه (اسطرلاب آلة قديمة لقياس ارتفاعات الأجرام السماوية تتألف من قرص خشبي أو معدني مدرج المحيط ومعلق في وضع رأسي بحلقة وفي مركزه مؤشر متحرك يسمى المضاد كان شائع الاستعمال في رحلات الاستكشاف البحرية في القرن ١٥ أو أبولونيوس وأول عربي صنعه وكتب عنه إبراهيم الفزاري المتوفي (سنة ٢٧٧ هـ) وأصبح أحد الأجهزة الأساسية عند العرب فتفننوا في صناعته وتحريره كالاسطرلاب المسطح . وذات الحلقي . والآلة الشاملة والصفحة الزرقية وغيرها وهو يتوقف على ما إذا كان يمثل مسقط الكرة السماوية على سطح مستو أو مسقط هذا المسقط على خط مستقيم أو استخدام الكرة نفسها دون إسقاط . وقد جرى العرف عند صناعة الاسطرلاب على تدريج ضل النجم في ظهره على ربع المحيط . أما الربع المقابل له فيسجل عليه الارتفاع بالإضافة إلى بيانات أخرى فلكية مثل خرائط النجوم والبروج وغيرها) انتهى ما جاء في الموسوعة .

وقوله (وعلم الاعداد) هو ما يسمى علم الحروف : وهذا المؤلف المفترى المضاع كثير الكذب والبهت للشيخ محمد رحمه الله ، وقد نزه الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وصان قدره عن هذه العلوم التي جاء فيها من الوعيد مارواه الشيخ نفسه بسنده المتصل إلى عبد الله بن عباس رضي الله عنه : (في قوم يكتبون أبا جاد وينظرون في النجوم قال ابن عباس وقد سئل عنهم : ما أرى من فعل ذلك له عند الله من خلاق) وقال حفيد الشيخ محمد وهو الشيخ عبد الرحمن بن حسن شارحاً لهذه الرواية التي رواها جده بسنده إلى ابن عباس (قوله - ما أرى - يجوز بفتح الهمزة بمعنى لا أعلم ويجوز ضمها بمعنى أظن ، وكتابة (أبا جاد) وتعلمها لمن يدعي بها علم الغيب هو الذي يسمى علم الحروف وهو الذي جاء فيه الوعيد . فأما تعلمها للتهجي وحساب الحمل فلا بأس به) انتهى ما أورده الشيخ عبد الرحمن شارحاً لرواية جده شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب على ما جاء من الوعيد في تعلم أبا جاد رحمهما الله وغفر لهما وعامل الله هذا المؤلف المفترى بعبده .

(١) قوله (وكان ذلك أيام دولة الشريف سرور فطلب منه الشريف سرور وأعيان أهل مكة البقاء هناك) إلى آخر هذيانه . هذا مما يوضح كذبه ويعود على جميع ما أصله وحرره وبني عليه مفترياته وأكاذيبه في هذه الرحلة الخيالية المضنية الطويلة التي بدأها الشيخ على زعمه الكاذب من بغداد فأصفهان فكردستان فديار الأكراد يستقرها الشيخ على حد تعبيره بلدة بلدة : فايران فهمدان إلى آخر ما ذكره من البلدان ، والكذب والبهتان حتى أدخل الشيخ على زعمه الكاذب . مكة المكرمة . وذلك أيام الشريف سرور : هذا والله غاية الكذب ومنتهى الافتراء : والدليل على ذلك أن الشريف سرور انتزع أمانة مكة المكرمة من عمه =

[٣٠] الشريف سرور ، فطلب منه الشريف سرور وأعيان أهل مكة البقاء هناك فأبى فخرج من مكة يريد نجداً فلما وصل بريدة عرفوه فأكرموه غاية الإكرام ، واستخبروه عن حاله وسياحته هذه المدة فأخبر بالأمر كله ، وسار منها إلى العيينة ، فهجم عليه جمع يقبلون يده فمنعهم ، وكانوا يقولون : مولانا وملاذنا ، على ما هو عادة الناس في عرفهم مع العلماء والأكابر . فقال لهم ، لا أرى أحداً يستحق ذلك اللقب إلا الله تعالى . فأقام بالعينة^(١) يوماً أو بعض [٣١] يوم ، فسار إلى العارض من نجد ، لأن هناك مولده وأصل مسكنه ، فوطيء بلدته المعهودة وهي اليمامة ، وهي^(٢) التي تنبأ بها مسيلم

=الشريف أحمد بن سعيد في يوم السبت ١٣ ذالقعدة سنة ١١٨٦ هـ وظل أميراً بمكة إلى أن توفي بها ١٨ ربيع الثاني عام ١٢٠٢ هـ كما أجمع على ذلك جميع مؤرخي تلك الحقبة من أهل مكة وغيرهم ، والشيخ محمد رحمه الله ، فرغ من جميع رحلاته العلمية ، وألقى عصا الترحال ببلدة حرملاء عام ١١٥٠ هـ ثم غادرها إلى بلدة العيينة ومنها جاء إلى مدينة الدرعية عام ١١٥٨ هـ واستقر بها عند الإمام محمد بن سعود إلى أن توفي بها رحمه الله فتبين واضحاً أن تولى الشريف سرور لإمارة مكة المكرمة كان بعد ما استقر الشيخ محمد بن عبد الوهاب عند الإمام محمد بن سعود بثمانية وعشرين عاماً وانتشرت دعوته السلفية في الآفاق : ولا شك أن جميع ما ذكره هذا المفتري مما يتعلق بتاريخ حياة الشيخ محمد ودعوته السلفية ورحلاته العلمية نسج خيال وافتراء واضح وضلال .

(١) قوله عن الشيخ محمد (فأقام بالعينة يوماً أو بعض يوم فسار إلى العارض من نجد لأن هناك مولده وأصل مسكنه فوطيء بلدته المعهودة وهي اليمامة) إلى آخر هذيانه : هذا مما يدل على جهله واسترساله في كذبه : بإدعاء الشيخ هي (العينة) من بلدان العارض بنجد فيها مولد الشيخ عام ١١١٥ هـ وفيها نشأه ومنها منطلق رحلاته العلمية : وأما بلدة اليمامة فهي من بلدان الحرج بنجد : ليس للشيخ محمد بها صلة مولد ولا منشأ ولا سكنى بل يمكن أن يقال إن قدميه لم تطأ أرضها مدة حياته رحمه الله .

(٢) قوله عن بلدة اليمامة (وهي التي تنبأ بها مسيلم) الخ كلامه ، غير صحيح فاليمامة التي تنبأ بها مسيلم الكذاب جزء من نجد يعم أسمه بلدانا وقرى كثيرة بنجد ، وقد اختفى اسم هذا الجزء النجدي المعروف قديماً باليمامة ولم يبق له - قبل عصر هذا المؤلف بقرون إلى هذا اليوم - ذكر إلا في بطون المعاجم والتواريخ والسير القديمة ، وكان هذا المؤلف المغرض الخاقد يعرض بدم ساكني اليمامة لظهور مسيلم الكذاب بأرضها : ونحن نجيبه على ذلك بنجواب الإمام سعود ابن الإمام عبد العزيز ابن الإمام محمد ابن سعود في رده على مسبة علي باشا وزير العراق لأهل نجد (وأما ما ذكرت من مسكنها في أوطان مسيلم الكذاب فالأماكن لا تقدر أحد ولا تكفره وأحب البقاع إلى الله وأشرفها عنده مكة خرج منها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي فيها أخوانك أبو جهل وأبو لهب ولم يكونا مسلمين ، والله جل ثناؤه جرت عادته بالمداولة ولو في الأرض ، بدل دين مسيلم بدين محمد صلى الله عليه وسلم ، وبدل تصديق مسيلم بتكذيبه وتصديق محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ، ونحن نرجو أن يبذل ذلك في أوطانكم سريماً ، ويزيل منها الباطل ويثبت فيها الحق) أنهت جواب الإمام سعود ابن الإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود .

الكذاب في أيام رسول الله (ص) سنة الثامنة من الهجرة ، وتبعه بنو حنيفة علي ذلك
تشريكا له ولمحمد (ص) بالرسالة ، وحين ولي الخلافة أبو بكر (رض) أرسل جيش
من الصحابة والأنصار إليه من طريق اليمن ، حتي دخلوا نجدا ، فحاربوا بني حنيفة قوم
مسيلمة في اليمامة ، فظفروا بهم وقتلوهم وأسروا منهم خلقاً كثيراً ، كما نص [٣٢] عليه
ابن الخلكان والطبري وابن الجوزي في تواريخهم .

فصل : في بيان نسب محمد بن عبد الوهاب

حدثنا عبد الله بن غنام الأحسائي ، أخبرنا محمد بن ماجد ، أنبأنا محمد بن ماضي النجديان ، والكل ثقة ، أن محمد بن عبد الوهاب هو من بني سنان قبيلة من تميم فهو محمد بن عبد الوهاب بن^(١) محمد بن علي بن سعد بن سلمة بن فلاح بن عبد الواحد بن حميد بن سالم بن سنان بن عبد الله بن حجلان بن عمر بن وهب بن [٣٣] نافع بن شبيب ابن^(٢) زيدان بن عامر بن مالك بن عدى بن سرداح بن كعب بن زيد بن عبد الله بن جعدة بن معاوية بن قيس بن ربيعة بن صعصعة بن عامر بن بكر بن هوازن بن امرئ القيس بن زيد مناة بن تميم . هذا ما صح من نسبه والله أعلم ، وسنذكر تيمما فيما نتعرض له بعدما ذكر أصول أنساب العرب ، إن شاء الله تعالى .

(١) هذه السلسلة كذب ، ليس فيها والله صحيح ، إلا كما ذكر الدكتور منير العجلاني أولها وهو أن الشيخ محمد هو بن عبد الوهاب وآخرها وهو أن جده الأعلى زيد مناة بن تميم : وهذا نسب شيخ الإسلام محمد ابن عبد الوهاب المحفوظ لدى علماء الوهبة في ثبوتهم محرراً بخطوطهم : الشيخ محمد بن عبد الوهاب ابن سليمان بن علي بن محمد بن أحمد بن راشد بن بريد بن محمد بن مشرف بن عمرو بن معضاد بن ريس ابن زاخر بن محمد بن علوي بن وهيب التميمي : قال الشيخ محمد بن عبد الله بن مانع ، أحد علماء وهبة تميم : هذا النسب منقول من خط محمد بن أحمد بن محمد بن متيف بن بسام : ومنقول من خطوط علماء الوهبة المعروفين بالمعتبرين : إذا علم هذا تبين كذب مؤلف هذا الكتاب وإنه يهرف بما لا يعرف .

(٢) شبيب بن : ساقط من المطبوعة .

فصل : في بيان حسب محمد بن عبد الوهاب

النسب ما يعده الإنسان من مكارم ومفاخر الآباء ، والحسب ما يعده من مكارم ومفاخر نفسه ، فاما حسبه : إنه كان عالماً جليلاً القدر كما مر بيانه في ذكر سياحته . قال المخبرون : وكان من بعض أخلاقه [٣٤] قبل ظهور بدعه^(١) أنه ما مر بأدني أو أعلي إلا وسلم عليه متهللاً ، وكان ينهى عن الفحشاء إذا قدر المنع ، وكان يقنع بالعيش القليل إذا لم يجد بيسر غيره .

حكى أنه جاء يوماً قبل السياحة مجلس قوم يتحدثون بأحوال الدنيا وجمع المال وأن حصول التفتن في المعاش به . قال رجل منهم اسمه سليمان بن راشد العنيزي ، وكان رجلاً تاجراً مشهوراً بالخير في تلك الناحية ، لمحمد بن عبد الوهاب : أنت رجل قليل المال وكثير العيال ، وكان [٣٥] تحت محمد بن عبد الوهاب حينئذ ثلاثة نسوة ، وابنتان وبنتان ، هذا أعطيك كذا وكذا قدرأ من مالى خذه ، فسافر به إلى بلد الروم إلى نواحي حلب أو الشام ، ولك في المضاربة النصف من النفع ، وإن كان غيرك يعطى الثلث ، كرامة لك ، فأشاروا عليه أهل المجلس قاطبة بقبول ذلك وبالسير فيه فلم يقبل ، وقال : إن اشتغلت بالتجارة بقيت بأسر الذل والطمع ، وفاتني فراغة البال في تحصيل العلم والعمل ، مع أن الرزاق [٣٦] يهوى الرزق ، فلا أسعى في طلبه بوجه مُلهى ومُتعب .

(١) قوله عن الشيخ محمد بن عبد الوهاب (قبل ظهور بدعه) الشيخ محمد بن عبد الوهاب متبع لا مبتدع، قام بتجديد دعوة الإسلام الصحيح ، فدعا الى عبادة الله وحده دون ما سواه ، والرجوع الى ما كان عليه سلف هذه الأمة من الصحابة والتابعين ، من تجريد العبادة لله رب العالمين ، وعدم الالتجاء الى الأموات والغائبين ولكن هذا المؤلف النكرة ذاهب العقل وفساد التصور يرى المعروف منكراً والمنكر معروفاً ، فرحم الله أحمد ابن الحسين إذ يقول :

ومن يك ذا فم مر مريض يجد مرأ به الماء الزللاً

وكان له بستان نخل وكرم يستعیش به كبقية أقوامه ، فان غالب عيشهم من زراعة النخيل والحبوب ، وكان له بقرات ، قيل عشرة ، وقيل عشرين ، يحلبهن ويجمع سمنهن للبيع . فالمراد أنه ليس بطلاب لجمع المال الكثير ، وإلا لما عدل عن سبيله ، لما بينا وروينا عن بعض أهل نجد يقول : كان محمد بن عبد الوهاب يقرى الضيف ، ولم يعهد أنه يوما تغدى أو تعشى في داخل بيته عند عياله إلا نادرا وإنما [٣٧] كان يأخذ سفرته وخوانه ، يضعها في صهيوة له خارج بيته ، وهذا عادة أهل نجد يبنون صهوات خارج بيوتهم يسمونها مضاييف ، وكان من عادته أنه إذا أضافه أحد ثم أراد الذهاب ، متعه بشيء قلدرا ميسرا ، هذا لا يفعله غيره من أهل تلك البلاد ، وقيل إنه يوفر حق الجار على نفسه ولم يسمع له شتم لأحد ، انتهى .

(١)

الباب الثاني

(في التوسع الوهابي في الجزيرة)

حدثنا بعض الثقات المعاصرين لمحمد بن عبد الوهاب ، وقد أدركناهم شيوخا في الزبير والكويت [٣٨] يقول حقيقة^(٢) الأمر في بدعة محمد بن عبد الوهاب ، هو أنه لما رجع من سياحته المدة المعلومة ، واستقر ببلدته ، وكانت ضعيفة بالنسبة لسائر بلدان نجد ، وكان الناس تفر منها ، بسبب ظلم حدث فيها ، بجور حكامها وولاتها ، وكان فيها التعدي معروف دون غيرها ، وقد زاغت قلوب أهلها عن الوفاق ، وامتثلت من النفاق ، حتي قيل^(٣) إن اليمامة كان يسكنها خلق كثير بقدر ستة آلاف بيت أو أكثر ، وكانت بأيام محمد بن عبد الوهاب يسكنها [٣٩] ثلاثمائة بيت .

(١) . في المخطوطة (باب) فقط .

(٢) قول هذا المؤلف النكرة (حقيقة الأمر في بدعة محمد بن عبد الوهاب) الخ والجواب غير خاف على كل مسلم أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب متبع لا مبتدع : وقد شهد له أهل العلم والفضل أنه قام بتجديد الإسلام في القرن الثاني عشر من الهجرة وخاصة من شوائب الشرك والبدع ، ورجع به الى ما كان عليه زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وزمن الصحابة والتابعين قبل تسرب البدع وظهور الشرك ، فعاد بفضل الله ثم بفضل دعوته الإصلاحية صافياً نقياً من كل شائبة شركية أو بدعية . فلا عبرة بهذين هذا المؤلف المنحرف الضال الذي يحول المعروف منكرًا والمنكر معروفًا صداداً عن سبيل الله ، وانتصاراً لوثنيته المتغلغلة في قلبه عامله الله وأشياعه من الوثنيين بما يستحقونه ، ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وجزاه عن قيامه بواجب الدعوة وإرشاده الأمة خير الجزاء إنه سميع مجيب .

(٣) قوله (حتى قيل إن اليمامة يسكنها خلق كثير إلى قوله وكانت بأيام محمد بن عبد الوهاب يسكنها ثلاثمائة بيت) الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله ليس من أهل بلدة اليمامة المعروفة في الحرج وليس له بها صلة مولد ولا منشأ ولا سكنى : الشيخ ولد ببلدة العمينة من بلدان العارض بنجد ، والظاهر أنه اشتبه على هذا المؤلف الجاهل اسم بلدة اليمامة المعروفة في الحرج باسم الإقليم المعروف باليمامة الذي كان قديماً يطلق على جزء كبير من بلدان نجد منها العمينة وغيرها من بلدان وادي حنيفة وهذا الإقليم الذي كان قديماً معروفاً باسم اليمامة قد غاب ذكره وأضحى اسمه قبل ظهور الشيخ محمد بن عبد الوهاب بقرون : ولم يبق له ذكر إلا في كتب المعاجم والتواريخ القديمة والسير وأشعار قدماء العرب من الجاهليين والأمويين =

قال بعض المحدثين^(١) الثقات : لما أراد محمد بن عبد الوهاب ظهور البدعة .
جلس في بيته ثمانية أشهر ، معتزلاً عن الناس ، ينظر في الكتب دائماً ، فحين مضت
المدة ، خرج على الناس يوماً وفي يده كتاب صغير الحجم فقال : اشهدوا الله أنني
مقتف ما في هذا الكتاب ، وأنا أقول إن الذي سطر فيه هو الحق لا غير . فقام
رجل اسمه علي بن ربيعة . وهو من كبار بني تميم ، من قبيلة بني سعد؛ فقال له : يا محمد

= والعباسيين . كقول عمرو بن كلثوم التغلبي :

وأعرضت اليمامة واشمخرت كأسيف بأيدي مصلتيننا

وقول عروة بن حزام :

جعلت لعراف اليمامة شرطه وعراف نجد إنهما شفيان

وهذا من باب عطف الكل على الجزء . وقول الأعشي :

تجائف عن حجر (اليمامة) ناقي وما قصدت من أهلها لسوائنا

وقول جرير

كم باليمامة من شعشاء أرملة ومن يتيم ضعيف الصوت والنظر

(١) قوله (قال بعض المحدثين لما أراد محمد بن عبد الوهاب ظهور البدعة : جلس في بيته ثمانية أشهر معتزلاً
عن الناس ينظر في الكتب دائماً) إلى آخر هذين هذا المؤلف الذي انضج الحقد قلبه فراح يشوه الحقائق
ويقلبها رأساً على عقب ، وإلا فحقيقة الأمر وبدايته أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب يظهر في أناس
قد بعدوا كل البعد عن تعاليم الإسلام الصحيح والدين وعادوا إلى ما كان عليه أهل الجاهلية الأولى قبل بعثة
سيد المرسلين من عبادة الأموات بدعائهم والاستغاثة بهم في جميع الشدائد والنوازل والذبح لهم والطواف
بأضرحتهم إلى جانب اعتقادهم في طواغيت أحياء يدعون الناس إلى عبادتهم والاعتقاد فيهم بالنفع والضرر
أمثال تاج وشمسان ويوسف وطالب الحمضي وغيرهم أضف إلى ذلك ما كانوا عليه أيضاً من عبادة الأشجار
والأحجار والكهوف . والانحلال الخلقي وترك شرائع الإسلام . فعز على الشيخ محمد رحمه الله ما رأى
عليه هؤلاء القوم من الكفر والإشراك برب العالمين والانحراف عن جادة الهداية والدين فشمز عن ساق
الحد والاجتهاد فأخذ يدعوهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له وينهاهم عن عبادة الأموات والأشجار
والأحجار والكهوف والطواغيت وأخذ ينشر بينهم شرائع الإسلام إلى جانب الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر ، وساعده على ذلك الإمام محمد بن سعود طيب الله ثراه وجعل جنة الخلد متقلبه ومشواه ، فمن الله على
أولئك القوم بالهداية والاقلاع عن الشرك وهجر البدع والتزام الإسلام الصحيح والعمل بشارعهم ، فهل هذا
لعمرو الله من الشيخ لإحقيقة الاتباع لما أمر الله به ورسوله صلى الله عليه وسلم ؛ ولكن هذا المؤلف لسوء
قصده وانتصاره لوثنيته يسمى ذلك بدعة . فهو لانحراف زاجه وفساد تصوره يقلب السنة بدعة تليسياً منه
وتضليلاً ، وأما القتال وموضوعه فالشيخ رحمه الله لم يقاتل أحداً ابتداء بل دفاعاً دون الدين والنفس والوطن
رحمه الله ورضي عنه وأرضاه ، فلقد نشر الله دعوته فأيقظت الضمائر وحررت الأفكار ، وعرف المنصفون
في جميع الأقطار أنها دعوة إلى الحق الذي لا مرية فيه .

أنت رجل شريف [٤٠] في قومك ، لا تقل ما ليس حقاً ، فتندم بوقوع الفتنة بين الناس . قال : هذا الكتاب ، اقرأه فإن وجدت فيه خلا عاتبي به ، فأخذ الكتاب وجعل ينظره من أوله إلى آخره ، ثم رده إليه قائلاً : هذا حق فبين لنا كيفية سلوكه ، وما ينبغي أن يتبع بسبب رواجه ؟ فقال له محمد بن عبد الوهاب : طريق رواج هذا الأمر النصيحة ، وبذل المعروف . فقال له علي بن ربيعة : فإن لم يجر بذلك ، قال : بالسيف . فقال له : كيف يستحق القتل من لا يتبعه ؟ فقال : [٤١] لأنه كافر مشرك . قال : أتقول هذا ؟ قال : نعم ، وهو اعتقادي .

فتفرق المجلس ورجع هو إلى بيته فجاء ابن عمه عبد الله بن حسين ، قال له : أحق ما نقلوه عنك يا ابن عمي من الخروج بهذا المذهب ؟ فقال : نعم . قال له : والله ؛ الذي لا يعبد غيره ، إن دعوت أحداً من بني سنان إليه ، لا اختطفن رأسك . فوقع بينهما تشاجر وجدال ، فأومى عبد الله إليه بالسيف فأصابه بيده ، كاد أن يبريها ، فقام بعض بني أعمامه ليمنعوه ، ف وقعت الفتن [٤٢] بين قبائل تميم اليمامة . قبل قتل ذلك اليوم حماد بن رشيد السعدي وصالح بن فهد السناني وجبير بن ناصر النهدي وسبعة نفر لم يسموا بأسمائهم إلا أنهم من بني سنان خاصة .

قال الراوى : ثم بقي محمد بن عبد الوهاب سنة كاملة في اليمامة قائماً بما هو فيه من الدين ، ولم تبرح الفتنة بين القوم بسببه ، فبعض يصدقه وآخر يكذبه ، إلى أن صار القوم الذين نصره أذلاء فانهزم منهم أناساً^(١) وآخرون [٤٣] قتلوا ، وبعض لبثوا

(١) ما أوسع خيال هذا المؤلف وأخصبه في الهذيان والكذب ، أنظر الى استرساله مع خياله في هذه الافتراءات الساقطة للاستراحة إليها من غله وحقد الدفين على من قام بتجديد الإسلام في القرن الثاني عشر من الهجرة وتطهيره والرجوع الى ما كان عليه زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين قبل ظهور الشرك وتسرب البدع ، ولكنها نفثة مصدور وأنة معثور لاتشفى غليلاً ولا تروى غليلاً ، وأما شيخ الإسلام محمد ابن عبد الوهاب فليس بضائره هذا الهذر والبهت ، وليس بنائل من قدره تنوع هذا المؤلف في الكذب عليه فصفاة الإسلامية وسيرته العلمية ودعوته السلفية واضحة وضوح النهار تشهد له بالاصلاح العظيم وأنه كان على هدى علماء السلف وسمتهم وما كانوا عليه من الهداية والدين ، وقد نفع الله به المسلمين وجعل له لسان صدق في الآخرين ، فهو يرحمه الله بلا نزاع من المجددين للإسلام الذين دعوا الى الهدى وصبروا فيه =

في بيوتهم وحصونهم . وشاع أمره في أرض نجد فسمع بذلك سليمان بن شامس العنيزي وكال كبير قومه البداءة ، وكانوا يتزولون طرف العارض ، فأرسل إلى كبار اليمامة من تميم وغيرهم : إن هذا أمر حدث عندكم ، وقد أخرجته فلان العالم منكم ، فإياكم ومتابعته ، ولا تجعلوا له مسكناً ولا مأوى في اليمامة ، فإن بلغني عنكم إبراره وإكرامه ومنعته ، لأركبن عليكم برجال وفرسان ، ولأجولن عليكم بعزة كلها . فلما بلغ [٤٤] أهل اليمامة كتاب سليمان بن شامس ، قال بعضهم لبعض ، يجب علينا امتثاله فإن عذرة قوم ذات حرب وصوله ، ونحن قليلون لم نبلغ معشارهم لا رجالاً ولا مالا ، وأن ما دعانا له سليمان حق لا ينبغي العدول عنه ولا التهاون فيه ، مع أن محمد بن عبد الوهاب ليس بعزيز علينا كعزة أنفسنا وأعراضنا ، كيف وهو أتى ببدعة كفر ^(١) ، وقصد تكفير المسلمين بها ، فاتفق رأي الجميع على إخراجه من بيته قهراً ، حتى بني أعمامه عزمو

على الأذى ، وقدرفع الله قدره وأعلى ذكره وأحيا به ما كان دارساً من معالم الإسلام ولميزده هراء هؤلاء القبوريين ونباحهم وتنوع كذبهم وافتراءهم إلا عزة ومهابة في النفوس وجلالة في القلوب وكرامة في التاريخ . فرحم الله الشيخ ملا عمران بن علي بن رضوان من سكان لنجه ، إذ يقول في الشيخ من قصيدة طويلة يمتدحه فيها ويرد على أعدائه من القبوريين :

لو أنصفوا لرأوا له فضلاً	على اظهار ما قد ضيعوه من اليد
ودعوا له بالخير بعد مماته	اليكافئوه على وفاق المرشد
ما ذنبه في الناس إلا أنسه	هدم القباب وتلك سيرة أحمد
ما صبح عهد ثقيف لما عاهدوا	إلا بهدم اللات لو لم يعبد

(١) وأما قول هذا المنحرف الضال عن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب : (كيف وهو أتى ببدعة كفر ، وقصد بها تكفير المسلمين) فنقول كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذباً . الشيخ محمد رحمه الله متبع لا مبتدع يعمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ويدعو الى ما فيهما من الأمر بعبادة الله وحده لا شريك له ونيز عبادة ما سواه من الأموات والطواغيت وغيرهم من الأشجار والأحجار والكهوف وقد نفع الله بدعوته وطهر بها أرض الجزيرة العربية من أضرار الشرك وأحوال الوثنية فصارت بالله سبحانه وتعالى ثم بدعوة الشيخ الإصلاحية مضرب المثل في الهداية والاستقامة والأمن والإيمان والإسلام الصحيح والدين وأما تكفير المسلمين فقد برأ الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب منه فهو يرحمه الله يعتبر جميع المسلمين في جميع مشارق الأرض ومغاربها إخوانه في الإسلام والدين ، يكرمهم متى قابلوه أو أتوا اليه ويحترمهم ويواسي فقراءهم ، ولا يكفر أحداً إلا من أشرك بالله بغير عذر بلهله ، كمن عبد الأموات بدعاتهم والذبح لهم والتوكل عليهم وجعلهم وسائط بينه وبين الله ، وبين له الحق وقامت عليه الحجة وعاند واستكبر ، كحال هذا المؤلف وأشياعه من الوثنيين الضالين المضلين .

على ذلك ، فنادي [٤٥] مناد يوم الجمعة : أن بعد صلاة الجمعة اجتمعوا على إخراج محمد بن عبد الوهاب من بلدتكم فإن أبي فاقتلوه ، فلما سمع أخوه علي بن عبد الوهاب ، وكان غير عالم وحقير آبينهم ، جاء إلى أخيه محمد بن عبد الوهاب وقال له : يا أخي أنصحك لله أن تطلع هذا اليوم من اليمامة وتمضى إلى حيث شئت ، فإن أرض الله واسعة . وإن كان هذا الذي ادعيتة حق فالله يسخر قلب أحد من خلقه ليده ويحميه . فاستحسن رأى أخيه على وقال : كيف [٤٦] المسير هذا في وسط النهار ، وأنا لأخرج من بين عشيرتي وقومي وبلادي إلا بجميع أهلي وعيالي ومالي ، وأخشى أن يتعرضني أحد من سفهائهم والغيرة تمنع القبول بذلك ؟ . اذهب إلى علي بن ربيعة وعبد الله ابن حسين وخذ لنا ذمة وأماناً منهم ، فإن أعطوك ذلك خرجنا هذه الساعة ، والله المعين ، وإن عرفت منهم ما ينكر الحال ، فالله المستعان ، لم نزل في حصننا ودفعُ الصائل واجب . وإنما خص علي بن ربيعة السعدي وعبد الله بن حسين [٤٧] السناني لأنهما هما اللذان يخافهما ، ولأنهما المتوليان زمام القبائل التي في اليمامة من بطون تميم . فسار أخوه علي بن عبد الوهاب إليهما فأتاهما وقد تمت صلاة الجمعة ، وقد خرج الناس من المسجد الجامع بأسلحتهم مصممين على أن يمشوا دفعة على حصنه . ويأسروا عياله ، ويأخذوا ماله ولا يرضوا له بأمان إلا على نفسه وحده ، بأن يخرج من ساعته . قال بعض من أخبرنا بهذه القصة : أن محمد بن عبد الوهاب كان عنده مال كثير قد جمعه من سياحته ، وقد عرفوا أهل بلاده [٤٨] به ، وكان معه خدم سبعة أو ثمانية عبيد سودان اشتراهم من مكة ، وكان كل منهم محارباً مسلحاً يظن به النجدة ، وكان معه ولداه الذين ولدا له قبل سياحته ، وهما ناصر وعبد الوهاب ، وكان معه أربعة رجال من بني عمه القريب ، ابنا حسين بن محمد ، إخوة عبد الله بن حسين ، الذي ذكرناه ، لهذا كان يحسب عصمته عن الأعداء بهم ، ويهيمُ أن يقاتل في حصنه محاصراً ، فلما قال أخوه علي بن عبد الوهاب لعلي بن ربيعة [٤٩] وعبد الله بن حسين بما قال لهم به ؛ قبلا على ذلك ، فذهب إلى محمد بن عبد الوهاب وقال له : هذه ذمتهم قد أعطوك إياها ، فيهاً نفسه وعياله ومن تبعه للخروج فخرجوا ذلك اليوم قبيل غروب الشمس ، فأتوا الوادي ، وهو قرية محمد بن سعود ، وكان جملة ما فيه من السكني سبعين

بيتاً ، وهو الموضع الذى يسمى الآن : الدرعية ، سمي بذلك قيل : لأن بعد عمارته ، وكثرة اجتماع الناس فيه ، بعد تسلط عبد العزيز صار وضع البلد مشبها بالدرع الذى هو لغة القميص ، وقيل [٥٠] مشبهاً بالدرع الذى هو لباس الحرب المعروف . فسمع محمد ابن سعود بورود محمد بن عبد الوهاب ، وكان قبل هذا قد سمع بصيته واطهاره مذهبا جديداً فجاء إليه ، وصافحه وقال : هذه القرية قريتك والمكان أنت وإليه ، فلا تخشى أعداءك ، والله لو انطبقت علينا جميع نجد ما أخرجناك عنا ، فقال : أنت كبيرهم وشريفهم ، أريد منك عهداً على أنك تجاهد في هذا الدين ، والرياسة والامامة فيك وفي ذريتك بعدك ، وأن المشيخة والخلافة [٥١] في الدين فيّ وفي آل من بعدى أبداً ، بحيث لا ينعقد أمراً ولا يقع صلحاً ولا حرباً إلا ما نراه كذلك ، فإن قبلت هذا فأخبرك أن الله يطلعك على أمورٍ لم يدركها أحدٌ من عظماء الملوك والسلطين ، وتكون عاقبة أمرك محموداً عند الله . لأنك اتبعت الدين ونصرته ، ولم تقصر رتبك عن رتبة الصحابة والخلفاء الذين نصرُوا رسول الله (ص) وأى منزلة أعلى من هذه ؟ فقال محمد بن سعود : قبلت وبايعتك على ذلك . فتبايعا واشترط [٥٢] كل منهما على صاحبه ما اشترط عليه ، فأخلى محمد بن سعود بيته نفسه لمحمد بن عبد الوهاب وجلس هو في بيت أخيه عمر بن سعود ، فأقام محمد بن عبد الوهاب ، يدرس كل يوم في كتابه الذى صنفه في التوحيد ورد^(١) على أهل الملل فيه ، وسماه « كتاب التوحيد » وكان يجلس للدرس في بيته ، ومضى^(٣) على هذه الحالة سنة ، يرغب أهل الوادى في ذلك المذهب ،

(١) قوله : يعني الشيخ (ورد على أهل الملل فيه وسماه كتاب التوحيد) نعم رد فيه على أهل الملل الكفرية وهي شتى ومنها ملة هذا المؤلف الوثني المنحرف وأمثاله من القبوريين والملاحدة الضالين .

(٢) نعم سماه (كتاب التوحيد الذى هو حق الله على العبيد) وملاؤه بالأدلة الواضحة من الكتاب والسنة التي تأمر بعبادة الله وتنهى نهياً باتاً عن الإشراك بالله .

(٣) قوله (ومضى على هذه الحالة سنة يرغب أهل الوادى في ذلك المذهب) الخ تلبيس وتضليل ، وإلا فالشيخ محمد لا يدعو الى مذهب ولا يرغب فيه ، وإنما يدعو الى إخلاص العبادة لله ونيل الشكر وهجر البدع ، ويرغب في التمسك بالكتاب والسنة وما صح عن سلف الأمة تشهد بذلك أعماله ورسائله ومؤلفاته . عامل الله هذا المؤلف النكرة الحاقداً بما يستحقه . ورحم الله الشيخ محمد وجزاه إزاء ما أصابه من عناء ولقيه من عنث من أجل مكافحته للشرك ومحاربته للبدع خير الجزاء إنه سميع مجيب .

ويحرضهم على الصبر بعداوة من يخالفه . فلما تمت السنة صار أهل الوادي كلهم كبيرهم وصغيرهم [٥٣] ذكرهم وأنثاهم على دينه^(١) وتحت طاعته إلا أربعة رجال منهم . سماهم الراوي بأسمائهم : ياسر بن أحمد وسيار بن ضحيان وعبدان بن صالح وموسى بن حسيم ، فإنهم خرجوا بأهاليهم ، وعز عليهم مفارقة دين المسلمين الذي كانوا عليه ، فسكنوا (بلدة من) بلاد القصيم يقال لها ثرمدة .

ثم إن محمد بن عبد الوهاب قال لعبد العزيز : ابنوا لنا مسجدا كبيرا ليحضر جميع رجال القرية فيه ، عند كل صلاة ، فإن الدين لا يسع غيره هذا ، فأمر محمد

(١) قوله (صار أهل الوادي كلهم كبيرهم وصغيرهم ذكرهم وأنثاهم على دينه) يريد الشيخ محمد بن عبد الوهاب الى قوله (إلا أربعة رجال منهم سماهم الراوي بأسمائهم فإنهم خرجوا بأهاليهم وعز عليهم مفارقة دين المسلمين) والجواب : أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب دينه الإسلام الصحيح الذي يأمر بإسلام الوجه لله وإخلاص العبادة له وحده لا شريك له . وأما قول هذا المؤلف عن هؤلاء الأربعة (خرجوا بأهاليهم وعز عليهم مفارقة دين المسلمين) فالجواب : على فرض صحة نقل هذا المؤلف أن هؤلاء الأربعة عز عليهم مفارقة دين المشركين ، لأن المسلمين عند هذا المؤلف القبوري المنحرف هم الذين خلعوا ربة الإسلام والدين وعادوا الى ما كان عليه أهل الجاهلية الأولى قبل بعثة سيد المرسلين من عبادة الأموات والغائبين بدعائهم والذبح والنذر لهم والطواف بأضرحتهم هؤلاء هم المسلمون في عرف ونظر هذا المؤلف الوثني الذي ملأ كتابه بقلب الحقائق وترويع ، الباطل . وإلا فشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب ظهر على أناس أهل شرك وضلال يعبدون الأموات ويسألونهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات ويعتقدون في الأشجار والأحجار والكهوف والمغارات . وفي أناس عندهم من طواغيت البشر الأحياء الدجاجة المشعوذين أمثال (تاج) و (شمسان) و (يوسف) و (طالب الخمضي) وغيرهم من الطواغيت الذين يعتقدون فيهم النفع والضرر ويخافونهم خوف السر . فلما رأى الشيخ محمد بن عبد الوهاب ما عليه هؤلاء القوم من الشرك والضلال وعبادة الطواغيت والإعتقاد في الأشجار والأحجار شمر رحمه الله ، عن ساعد الجد والإجتهد بالدعوة إلى الله والإرشاد فأخذ يأمر هؤلاء القوم بإخلاص العبادة لله رب العالمين ونبذ الشرك والبدع والخرافات والإقلاق عن جميع المحرمات ومضى في دعوته يبين لهم معنى الإسلام الصحيح قبل حدوث الشرك وتسرب البدع ، ويفسر لهم معنى لا إله إلا الله وما اشتملت عليه من نفي العبادة عنها سوى الله وإثباتها لله وحده لا شريك له في ربوبيته ولا في ألوهيته ، وأخذ مع هذا يبين لهم شرائع الإسلام والدين وآزره في دعوة الحق ونصرة الإسلام الإمام محمد بن سعود طيب الله ثراه وبعد كفاح شديد وجهاد طويل هداهم الله سبحانه وتعالى الى صراطه المستقيم ، فثابوا إلى رشدهم ورجعوا عن شركهم وغيهم ودخلوا في دين الله أفواجا ، فصاروا بفضل الله ثم بفضل هذه الدعوة الإصلاحية مضرب المثل في الوفاء والاستقامة والدين رحم الله الامامين محمد بن عبد الوهاب ومحمد بن سعود وجعل في عقبهما الخير والبركة . وعامل الله مؤلف كتاب لمع الشهاب بعدله جزاء إفكه وتضليله .

ابن سعود [٥٤] بينائه وهموا أهل الوادى بالبناء حتي تم ، فقال : ينبغي أن لا يفرش في هذا المسجد إلا الحصيات لأن مسجد الرسول كان كذلك ، فأخذ يأمر الناس بالذهاب إلى المسجد لأجل الصلاة فيه جماعة . وكان يقول ابتداء : كل من لا يحضر الجماعة مع قدرته عليها عزرائه .

ثم إنه وضع درس (كتاب التوحيد) في المسجد صباحا ومساء كل يوم . وكان يأمر النساء والصبيان بحضور الدرس ليستمعوا قواعد التوحيد منه . وقد نقل لنا أن رجلا من أهل الوادى ما كان يحضر [٥٥] الدرس ، فأمر محمد بن عبد الوهاب باحضاره فقال له : لم لا تحضر الجماعة للدرس؟ فأخذ الرجل يتعذر ، فقال محمد^(١) بن عبد الوهاب : لابد لقبول توبتك من أن تحلق لحيتك أو تغرم مائة ذهب ، وكان الرجل متوسط الحال ، فرضي بأداء المال ، لأن حلق اللحية أقبح ما يكون . شرعا وعرفا عربيا .

وحدثنا رجل من أهل الدرعية يوثق بقوله أن محمد بن عبد الوهاب أول أمره لما خرج عن قومه ومنزله بما أراده من الأمر جلا إلى العيينة قبل وصول الدرعية [٥٦] واتفقه مع محمد بن سعود فالتجأ إلى عثمان بن معمر التميمي ، حاكم العيينة ، فاتفقا على إقامة هذا الأمر والدين والعمل بالشرع الشريف ، إذ لا ينفع علم بدون عمل قط ، واجتمعا على أن يبطلان جميع ما سوى هذا المذهب^(٢) من المذاهب الإسلامية وغيرها

(١) قوله (فقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب لا بد لقبول توبتك من أن تحلق لحيتك) الخ كذبه وافتراه والجواب : أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب معروف عند الخاص والعام أنه من أشد الناس محافظة على تعاليم الشريعة الإسلامية والتمسك بها والأمر بالتزاهي وعدم مخالفتها . وحلق اللحية لا شك أنه محظور شرعاً ، وقد صان الله الشيخ محمداً عن مخالفة الشريعة ، ولكن هذا المؤلف من ذوي القلوب المريضة والضماير الرخيصة المستأجرة للصد عن سبيل الله ومحاربة من قام يدعو إلى دين الله ، فهو لذلك لا يتورع من البهت والكذب على شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب عامله الله بعذله ورحم الله الشيخ محمد .

(٢) قوله عن الشيخ محمد وعثمان بن معمر (واجتمعا على أن يبطل جميع ما سوى هذا المذهب من المذاهب الإسلامية وغيرها) تلبس وتضليل ، الشيخ رحمه الله لم يدع إلى مذهب وإنما دعا إلى كتاب الله وسنة رسوله والعمل بما فيها ونبتذ الشرك وهجر البدع والرجوع إلى ما كان عليه السلف الصالح والصدر الأول من التوجيه بالعبادة لله دون ما سواه .

وأما المذاهب الإسلامية المتبعة التي مصدرها الكتاب والسنة والإجماع والقياس الصحيح كذهب الإمام أبي =

عموما ، ووافقهم على ذلك كثير من أهل العينة من وجوه البلد وأعيانها من خدم ابن معمر وحشمه ، وبعض الناس الذين هناك لم يرضوا به ، فاستمر محمد بن عبد الوهاب مدة بالعينة ، وربما بعض [٥٧] القوم من بلاد نجد لما سمع بصيته أتاه إلى العينة وبايعه ، وتاريخ وقوع هذا الأمر في سنة آخر الخمسين بعد المائة والالف . وأما أكابر ومشايخ سائر نجد لم يرضوا بشيوع هذا الدين وإذاعته ، لأنه يفسد عليهم قوانين كلية ، وقواعد أصلية ، وضعت عليها حكومتهم ، إذ بلاد نجد وقبائلها إذاً كما قلت لاضابط لها محتوى علي الكل ، ولا هناك رئيس قاهر يردع الظالم وينصر المظلوم ، بل كان كل من الحكام - حاكم بلدة ، مدينة كانت أو قرية وفي بدو كذلك - كل [٥٨] طائفة منهم لها شيخ وكبير يرجع أمرهم إليه ، والبداة إذاً قبائل شتي ، يرعون البراري والقفار ، ويشربون المناهل والأبار ، وحكومة كل شيخ في قبيلته برضاها فكل من تقدم كرما وشجاعة رضوا به كبير ألهم ؛ وفيهم مشايخ صغار في نفس قبيلة واحدة يخالفون رأى المشايخ الكبار ؛ وكانوا البدو يتحاكمون في قصصهم وحواشيهم إلى العرف لا إلى الشرع ، وقد يأخذ العرف منهم الرشوة ، وهي حقيقة ما يعطى لإبطال الحق ، وأولئك الحكم طاغوت ، لكونهم يصدون [٥٩] الناس عن اتباع حكم الشريعة . وأما الخضر من أهل النجد فمرجعهم إلى الشرع في فصل الخصومات والدعاوى ماعدا وادي الدواسر وجبل شمر لأنهما

حنيفة والإمام مالك والإمام الشافعي والإمام أحمد بن حنبل ، فالشيخ لم يبطلها بل يحترمها ويحرص كل الحرص على اقتناء جميع كتب هذه المذاهب الأربعة المؤلفة فيها وقراءتها : والشيخ كما هو معروف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل الشيباني رحمه الله . قال ابنه الإمام عبد الله في رسالته التي كتبها حين دخوله مكة المكرمة مع الإمام سعود سنة ١٢١٨ هـ : (ونحن أيضاً في الفروع على مذهب الإمام أحمد بن حنبل ولا ننكر على من قلد أحد الأئمة الأربعة دون غيرهم لعدم ضبط مذاهب الغير) . قلت : يؤيد ما ذكره الشيخ عبد الله بن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب . من عدم ضبط مذاهب ما عدا الأئمة الأربعة . ما ذكره بعض المحققين من المعاصرين من حفظت قوله وغاب عني اسمه قال (إنه لا يمكن الوثوق بأقوال غير الأئمة الأربعة لأنه لا توجد كتب مدونة لنقل مذاهبهم : وإن وجدت فلا يمكن الوثوق بها لأنها لم تنقل إلينا بطريق موثوق ولم يتلقها الناس عن الشيوخ فهي كتب منقطعة الإسناد . وأيضاً فإنه لا بد من معرفة شروط الأحكام وقبورها ومعرفة أن قائلها لم يرجعوا عنها وهذا غير ميسور في أقوال غير الأئمة الأربعة رضي الله عنهم) انتهى فتبين بذلك كذب هذا المفتري على شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وجعل جنة الخلد متقلبه ومثواه . ومن نصره وآواه .

إلى البدو أقرب منهما إلى الحضرة ؛ وكان الحضرة أهل المدر من نجد دائماً بعضهم يحارب بعض ، علي حسب مقتضى الحال وصلاحيه ، بنهج ما قررناه فيما مر من أن كل حاكم له حوزبة خاصة ، فإذا أراد مُلك غيره تسخير أحراب من جميع البلدان ، وهكذا الشأن بينهم أبداً ؛ وقد يقع بينهم - كل أهل البلدان - صلح إذا [٦٠] قطع الطمع ظاهراً . فلما حررناه غضبت حكام نجد مطلقاً إلا من عرفت منهم وهو عثمان بن معمر وصاحب الدرعية محمد بن سعود كما ستقف علي حقيقة الأمر .

وحين^(١) رأى أكابر نجد ما صدر من محمد بن عبد الوهاب وما ينحشون من

(١) قول هذا المؤلف الذي يزيّف التاريخ ويعكس الحقائق : (وحين رأى أكابر نجد ما صدر من محمد بن عبد الوهاب وما ينحشون من عاقبة صنعه ، شكوا ذلك إلى سليمان آل محمد) إلى آخر هذه وهذيانه ، والجواب الصحيح وحقيقة الأمر : أن الشيخ محمد لما انتقل من بلدة حريملاء إلى بلدة العيينة تلقاه أميرها عثمان بن حمد ابن معمر بالقبول والمناصرة وأكرمه غاية الإكرام وألزم الخاصة والعامة أن يمثلوا أمره ويقبلوا قوله ، وكان في بلدة العيينة وما حولها مثل ما في سائر بلدان نجد ذلك الزمن كثير من الأوثان والقباب والمشاهد المشادة على القبور مثل قبة القبر المنسوب لزيد بن الخطّاب في بلدة الجبيلة المجاورة لبلدة العيينة وفيها كثير من الأشجار المعتقد فيها عند الجهال مثل شجرة قريوه وشجرة أبي دجانة وشجرة الذبيبي وغير ذلك . فأخذ الشيخ محمد رحمه الله يقرر للأمير عثمان بن حمد بن معمر توحيد العبادة ويوضح له معنى لا إله إلا الله وما اشتملت عليه من نفي وثبات . ومضي يبين له الإسلام الصحيح قبل ظهور الشرك وتسرب البدع . ويطلب منه محو الأوثان وقطع الأشجار المذكورة وهدم القباب والمشاهد فأجابه الأمير عثمان بن حمد بن معمر إلى ذلك ، فأزال جميع مظاهر الشرك ومعالم الوثنية . وبعد هذا أتت امرأة إلى الشيخ محمد واعترفت عنده بما يوجب رجمها وتكرّر منها الاعتراف والاقترار فسأل عنها الشيخ فوجدها صحيحة القوى كاملة العقل فلقنها الشيخ الإكراه فأقرت واعترفت فأمر بها فرجمت وصلى عليها ودفنت فلما حصل ذلك وشاع وتناقلته الأخبار انزعج ولاية السوء وعلماء الضلال وهالهم محو ما ألفوه من المعابد والأوثان وإقامة ما عطلوه من الحدود الشرعية فأجلبوا بخيلهم ورجلهم وشنعوا على الشيخ ورموه بالزور والبهتان ، ففند رحمه الله أقوالهم وأدحض حججهم بأدلة قاطعة من السنة والقرآن . فلما أعيتهم الحجة عمدوا إلى المكر والحيلة وأرادوا أن يدركوا بالسيف والسنان ما عجزوا عن إدراكه من قبل بالزور والبهتان فكتبوا فيه وشكوه إلى شيخهم وزعيمهم سليمان بن محمد بن عريعر الحميدي الخالدي حاكم الإحساء والقطيف في ذلك الزمن فأغروه به وصاحوا عنده . وقالوا : إن هذا - أي الشيخ - يريد أن يخرجكم من ملككم ويسعى في قطع ما أنتم عليه من الموارد فيبطل المكوس والرشاوي والعشور ويضيق عليكم بأقامة الحدود . فخشي أن يقوى أمر هذه الدعوة الإسلامية فتقيم الحدود الشرعية والتعازير الإسلامية ، وخشي مع ذلك أن تلوي بحكمه وتطيح بسلطانه . فكتب إلى عثمان بن معمر كتاباً يأمره فيه بإخراج الشيخ محمد من بلدته ويهدده فيه إذا هو لم يخرج =

عاقبة صنعه شكوا ذلك إلى سليمان آل محمد الحميدي الخالدي حاكم بنى خالد والأحساء والقطيف وقطر كلها ، فالتمسوا منه أن يمشى على والي العينة ويجليه من بلده . وإنما استمدوا من سليمان هذا لأن أهل نجد قاطبة لم يدركوا عثمان [٦١] بن معمر ذلك الوقت إذ هو في غاية المنعة والنصرة وكثرة الجنود والمال الكثير ، لأن بلاده أكبر مدن نجد وأكثرها محصولاً وخراجاً ، وأهلها أطوع لحاكمهم من غيرهم . فلما بلغ خبر محمد بن عبد الوهاب إلى سليمان آل حميد بما بلغه كتب كتاباً إلى عثمان بن معمر أن اخرج هذا الشيخ النجدي من بلدك إلى آخر جزيرة العرب ، أو أرسل به إلى وأنا أبصر به ، فإن لم تجبني إلى أحد هذين الأمرين أقطع وظائفك التي لك في الأحساء [٦٢] وأمنع جباتك عن تحصيل مالك من النخيل فيها جزماً ، وكان لابن معمر عثمان في الأحساء ملك نخيل وأرض رنز ، تورثها عن أكابره وأجداده ، يبلغ محصولها كل عام

=بغزوه وقطع مرتبه وكان ابن عريعر قد أجرى لابن معمر مرتباً سنوياً فانصاع ابن معمر لأمر ابن عريعر وأمر على الشيخ بمغادرة بلده ، فخرج الشيخ منها وولى وجهته مدينة الدرعية فوصلها ليلاً وحل فيها ضيفاً على أحد تلامذته ، فلما أصبح الصباح وعلم بمقدمه الأمير محمد بن سعود رحمه الله سارع إليه في دار ضيفه وقابله بالبشر والخفاوة والإكرام ، وقال له بعد السلام : أبشر أيها الشيخ بالنصرة والحماية . فقال له الشيخ وأنا أبشرك إن شاء الله بالأجر والعز والتسكين . فتعاهدا في ذلك المجلس على اظهار دين الله والجهاد في سبيله . وإزالة الشرك ومحو آثاره وإقتلاع جذوره وتصحيح العقائد وتخليص الإسلام مما علق به من البدع وألصق به من الخرافات وتعاهدا مع ذلك على إقامة العدل وإصلاح حالة أهل نجد الاجتماعية بلم شعثهم وتوحيد صفهم وجمع كلمتهم ، لأن نجداً لم تكن في زمانها خاضعة لامارة واحدة يحترمها الجميع وينضوون تحت لوائها بل كانت مفككة الأجزاء كل واحد أمير ببلده وكل واحد يرى الزعيم من في برده . وقد أدى هذا التفرق بأهل نجد والاختلاف إلى الفوضى واضطراب الأمن وسفك الدماء . فعمل هذان الامامان على جمع كلمتهم وتوحيد صفهم فسارا في دعوتهما ، هذا بالحجة والبيان وهذا يحميها ويناضل عنها بالسيف والسنان حتى طهر الله بهما أرض الجزيرة من أرجاس الشرك وأضرار الوثنية ، فثاب أهل نجد إلى رشدكم ورجعوا عن غيهم ودخلوا في دين الله أفواجاً وصاروا بفضل الله ثم بفضل هذين الإمامين ودعوتهما الإصلاحية بعد أن كانوا أحزاباً متنافرين وأعداء متحاربين إخواناً متآلفين تجمعهم كلمة لا إله إلا الله محمد رسول الله تحت راية الإسلام ولواء التوحيد فصاروا مضرب المثل في الاستقامة والوفاء والدين . وقد تعاقب ولاة هذه الدعوة الإسلامية ملوك آل سعود الكرام على نصرة الإسلام وحمايته إلى هذا اليوم حيث يقوم إمام المسلمين جلالة الملك المعظم اشعائر الله والذائد عن حرماته ومقدساته خادم الحرمين الشريفين فيصل بن عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود بدوره الإسلامي العظيم وهو الدعوة إلى جمع كلمة المسلمين وتوحيد صفهم وإعادة سالف عزهم ومجدهم أطال الله عمره وأدام توفيقه وأيده بنصره إنه سميع مجيب .

ستين ألف ريال وذهب ، وذكر له أيضا : بأني أمتنع تجار بلدك عن التردد إلى أطرافنا من الإحساء والقطيف وسواحل قطر كالزبارة وغيرها ، بل أمتنعهم السفر عن كل بلد أنا لهم فيها ، ، وكان إذا سليمان آل محمد له يد طولى في أرض العرب سيما في نواحي العراق مما يلي نجد ، وفي نجد نفسها [٦٣] أيضا ، وكذا أطراف الشام ، إذ معسكره كبير ودولته عظيمة وشجاعته معروفة وقومه الخوالة أهل بأس شديد وخلق عديد ، وكان يغزو نجدا ان لم يرضيه كل واحد من حكامها بشيء . فلما وصل كتاب سليمان بن محمد الخالدي إلى عثمان بن معمر التميمي صاحب العينة اهتم ؛ وكره عداوة سليمان آل محمد ؛ وغضب أيضا لخروج محمد بن عبد الوهاب عنه ، لكنه ارتكب أخف المحظورين بإبداء المعذرة لدى محمد بن عبد الوهاب خفية فقال له : إن محاربة هذا الرجل ، يعني سليمان آل محمد [٦٤] تصعب علينا أول الأمر وقد أكد القول بكيت وذيت ، فالرأي بعد هذا أن تسير من العينة على بركات الله إلى أي بلد شئت من أرض الله وتقيم فيها سنة أو سنتين حتى نرى كيف يفعل الله بعد ذلك ، ثم مرجعك إلينا . فقال محمد بن عبد الوهاب : أنت لا تخشى من هذا الكلام ، فإن الله ناصرك ، وأنا جميع المحاصيل التي انحبست عنك أنا أسلمها لك كل عام ، ودع أن يجرى هذا الأمر رغما على أنف المكره له . لكن بعد ما بذل محمد بن عبد الوهاب النصائح [٦٥] لعثمان بن معمر بأن يواظب علي هذا الدين وترويجه عرف أن عثمان لا يمكنه الآن الإستقامة عليه ظاهراً . انتقل محمد بن عبد الوهاب من العينة إلى بلد الدرعية ، وكان فيها إذاً محمد بن سعود ، فلما وصل قريبتها بمسير نصف ساعة أخبر محمد بن سعود به ، فخرج يتلقاه هو وابنه عبد العزيز وكثير من أهل بيته وأهل بلده بالقبول والاكرام فأنزله أعلى مقام وأخلى بيته لأجله ، وبايعه علي تقويم هذا الدين وترويجه ، ثم إنه اشترط [٦٦] كل واحد منهما على صاحبه ما اشترط ، وأكدوا الأمر بالحلف والعهود والمواثيق واتخذا على ذلك شهودا ، فصفا الأمر بينهما باطنا وظاهرا ، فصارت الإمامة الكبرى وهي إمامة الدين لمحمد بن عبد الوهاب وكذا ما يتبعها من مصالح الدنيا ، كتدبير الحروب والمصالحة والعداوة وما يرجع إلى آلة الحرب وما يتعلم لأجله ، حيث أن محمد بن عبد الوهاب كان عاقلا مدبرا متأملا في الأشياء ، عارفا في جميع العلوم ، ومن جملة

نكته التي تشعر بتدبير الحروب [٦٧] أنه كان يأمر بتعلم أهل الدرعية برمي البندق وهو الذي استخرج لهم هذه البنادق التي الآن لهم ، وكانوا قبل في نجد لهم تفنن دون هذه علي طور ما لأهل اليمن . والحاصل : أنه صار الأمر كله بيد محمد بن عبد الوهاب بحيث كل شيء أراده محمد بن سعود أو أولاده راجعوا به إلى محمد بن عبد الوهاب ، فإن ارتضاه ارتضوه وإن أباه أبوه بلا كلام . وكانت العادة جارية بأن محمد بن سعود يزوره كل يوم مرتين صباحاً ومساءً هو وابنه عبد العزيز [٦٨] وبقية أولاده ، وكانوا يجلسون عنده متتدين صامتين لا ينطقون بشيء ما لم يحادثهم به أولاً ، ويدرسون على يده علم التوحيد الذي صنفه ، لكن يُدرّسهم درساً خاصاً في مجلس على حدة .

ثم إن أمر محمد بن عبد الوهاب قوى قوة تامة ، وصار جميع أهل الدرعية في قبضته وكذلك من حوالها من القرى وأهل الرساتيق .

اتفق^(١) الأمر حينئذ أن دهام بن دواس شيخ الرياض ، المسمي بِحَجَرِ اليمامة سابق الأيام ، كره استقامة الأمر لمحمد بن سعود [٦٩] حاكم الدرعية ، بواسطة بدعة محمد بن عبد الوهاب ، حيث إنه كان قبل هذا يكره محمد بن سعود ويريد ذله ، لأن أهل

(١) قول هذا المؤلف المنحرف (اتفق الأمر حينئذ أن دهام بن دواس شيخ الرياض كره استقامة الأمر لمحمد ابن سعود حاكم الدرعية بواسطة (بدعة) محمد بن عبد الوهاب) إلى آخر هذيانه : ومسبته لحماة الدعوة وأنصار التوحيد (أهل الدرعية) والجواب : أن هذا المؤلف فاسد المزاج والتصور . يرى الحق باطلا ويرى السنة بدعة والبدعة سنة وذلك لزيغ وشدة عدائه للإسلام وأهله القائمين على حمايته ونصرته ، وإلا فكل منصف يعلم أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب أحيا الله به ما كان دارساً من أصول الملة والدين ، وأمات بدعوته الإصلاحية جميع البدع الوافدة على الإسلام من أعدائه الملحدين وقد شهد له بذلك جميع العلماء المنصفين المعاصرين له ومن بعدهم ، ولولا ضيق المجال لأوردنا أمودجاً من أقوالهم المتضمنة ثناءهم على الشيخ محمد ودعوته رحمه الله ، وحسبي أن أورد في هذا الموضع كلمه موجزة للشيخ محمود شكري الآلوسي في الثناء على الشيخ محمد بن عبد الوهاب . وهي قوله في كتابه « فتح المنان في الرد على صلح الأخوان » .

(كان الشيخ يأمر باحياء السنة ونبذ البدعة وكان ينهي عن الشرور ويدعو إلى إخلاص التوحيد لله وقطع الالتفات عما سواه ، وكان يأمر بالصدق والعفاف وصله الأرحام وإكرام الضيف والأرامل والأيتام ، وكان يعظم أنبياء الله ورسله وأوليائه العظام ولم ينحرف عن جادة الشريعة قيد شعرة) فرحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب ومن ناصره وآواه ، ورحم الله محمود شكري الآلوسي إنه سميع مجيب .

الدرعية أشرف أهل نجد في طرق الحيل والخدعات ، وأعظمهم [فيها] حقدًا وعداوة فأخذ ابن دواس يلقي الحرب علي أهل الدرعية حتي صار القتل من الجانبين ، فقتل يوما ولدين ^(١) كبيرين لمحمد بن سعود ، [غير] أكبر ولده عبد العزيز ، فأخذت محمد بن سعود وابنه عبد العزيز وكذا محمد بن عبد الوهاب زيادة الحمية والغيرة علي الدين وحفظ العرض [٧٠] وصون النفوس فهبأوا لهم عسكرياً كثيراً ، شيئاً من أهل بلدهم وشيئاً من العربان البداءة وغيرهم من الذين عاهدوهم وصدقوا ^(٢) بمذهبهم ، وكذا بإعطاء شيء من المال خفاء ، فقامت الحرب بينهما سنة الستين بعد المائة وألف ، ثم إن الحرب استمرت بينهما ثمانين وعشرين سنة ، ولم يقع في هذه المدة صلح إلا ثلاث مرات — كل مرة سنة — متفرقات . ثم إن ^(٣) أول حرب أوقعه محمد بن سعود بأمر

(١) هما الأميران فيصل وسعود ابنا الإمام محمد بن سعود .

(٢) قوله (وصدقوا بمذهبهم) تلبيس وتشويه : الشيخ محمد بن عبد الوهاب لم يدع الي مذهب وإنما دعا الي العمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ونبذ الشرك والبدع والرجوع الي الأمر الأول وهو ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلصناؤه الراشدون وصحابته المهتدون . ولكن هذا المؤلف لا يتورع من الدس وقلب الحقائق . « يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون » لقد عرف الناس في مشارق الأرض ومغاربها حقيقة دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب . وعلموا أنها دعوة الحق الذي لا مرية فيه . وأنها عين ما دعت اليه الرسل ونزلت به الكتب .

(٣) قوله (ثم إن أول حرب أوقعه محمد بن سعود بأمر محمد بن عبد الوهاب هو حرب ابن دواس) : والصحيح أن دهام هو الذي بدأ الإمام محمد بن سعود العداء ، حيث وفد أهل منفوحة علي الإمام محمد بن سعود وعلي الشيخ محمد بن عبد الوهاب وعاهدوهم علي دين الله ورسوله فقبل منهم ، ودخلوا بذلك في ولاية الإمام محمد ابن سعود ، فلما علم دهام بذلك غزا أهل منفوحة تنكيلاً بهم فقتل من قتل ونهب ما نهب ، وحيث أن الولاية توجب الحماية ثار لهم الإمام محمد بن سعود وغزا دهام بن دواس ، ثم استعرت الحرب بينهما واستمرت زهاء سبعة وعشرين عاماً .

ولعله يسر القارئ أن نورد في هذا الموضع كلمة موجزة عن دهام بن دواس ونسبه وتاريخ حياته وجوره وطفئانه وعدائه لحق وأهله . فنقول : هو دهام بن دواس بن عبد الله بن شعلان من الجلاليل ، والجلاليل يرجون بنسبهم الي العفصة البطن المعروف في قبيلة مطير . ودهام هذا كان من أهل بلدة منفوحة ، وكان والده دواس رئيساً لهذه البلدة متغلباً عليها ، وكان سفاحاً قتل سنة ١٠٩٣ هـ أناساً من أهل منفوحة يقال لهم آل حمد بن مفرج من الجلاليل أبناء عم له ، قتلهم ظلماً وجبروتاً في مسجد منفوحة ، وقتل بعدهم سنة ١٠٩٩ هـ أناساً من أهل منفوحة يسمون المزاريح من بني تميم ، فبقي بعد ذلك زمناً ثم هلك وتولى بعده ابنه محمد دواس =

محمد بن عبد الوهاب هو حرب ابن دواس [٧١] وكان عدد غزوه إذ ذاك عشرون ذلولاً وسبعة أفراس ، ثم إنه مشى عليه مرة أخرى بمائتين ، ثم ثالثاً بمخسمائة : ثم المرة الرابعة بقدر سبعمائة ذلول ومائتين فارساً ، ثم أنهى ما مشى به إلى الرياض ثلاثة آلاف بين راكب ومش ، فأخذ أمر ابن سعود ، محمد ، يزيد شيئاً فشيئاً ، وشأن دهام ابن دواس ينقص وينزل ، حتي دانت بالطاعة بلاد الرياض وقرائها ، ثم استتبع يغزو

==فثار عليه ابن عم له يدعى زامل بن فارس ، وثار معه بعض أهل بلدة منفوحة وقتلوه وأجلوا إخوته وهم : دهام وتركبي ومشلب وفهد . فاستوطن دهام وإخوته المذكورون بلدة الرياض ، وكان رئيس بلدة الرياض آنذاك زيد بن موسى أبا زرع: فقتل زيد المذكور سنة ١١٤٦ هـ وتولى في الرياض عبد له يسمى (خميمس) لأن أبناء المقتول صغار ، وزعم العبد أنه وكيل لهم حتى يبلغوا رشدهم ، فأقام في وكالته عنهم خمس سنوات ثم هرب من مدينة الرياض في جنح الظلام خوفاً من أهلها لأمر جرت منه فعند ذلك سئمت الفرصة لدهام بن دواس . فانتزها واستولى على مدينة الرياض بدعوى أنه خال أبناء الرئيس المقتول زيد بن موسى أبا زرع وأقنع سكان بلدة الرياض بأنه وكيل في الإمامة لأبائهم فأجابوه إلى ذلك ، فلما توثق واستتب له الأمر وكثر أعوانه: أخرج الأكبر من أولاد زيد بن موسى أبا زرع وأجلاه عن بلدة الرياض : فثار عليه أهل الرياض وأحاطوا بقصره وحصلوه فيه ، فأرسل دهام أخاه مشلباً إلى الإمام محمد بن سعود يطلب منه النصرة والنجدة . فأجاب الإمام محمد بن سعود إلى ذلك . وأرسل إليه أخاه مشاري بن سعود على رأس جنده فلما وصلوا إلى الرياض ورأى أهل الثوار من السوق والغواص فروا وفكوا الحصار بعد أن قتل منهم أربعة رجال ، فاستقرت ولاية دهام بن دواس على الرياض ومكث عنده مشاري بن سعود بمن معه من الجنود نحو ثلاثة أشهر . وبعد ذلك تنكر للجميل وبارز الإمام محمد بن سعود بالعداوة . ولما استقر الشيخ محمد عند الإمام محمد بن سعود وبدأ يكاتب أهل نجد خصوصاً الرؤساء يدعوهم إلى الحق ونبذ الشرك والبدع وعدم الظلم للرجية والجور ، أرسل هو والإمام محمد بن سعود إلى دهام بن دواس كتاباً يدعوونه فيه إلى الانضمام إلى دعوة التوحيد السلفية وإزالة معالم الشرك ومظاهر الوثنية والإقلاص عن الجبروت والظلم ، وكان دهام طاغية معروفاً بالظلم والفساد ، فمن ذلك أنه غضب يوماً على امرأة فأمر بقمها أن يخاط ، وغضب يوماً على رجل مسجون فك القيد بأسنانه فأمر بمقمة من حديد فضربت بها أسنانه حتى تساقطت ، وأراد رجل من أهل الرياض أسمه موسى بن عيسى الحريرص الانتقال إلى بلدة الدرعية والإقامة فيها فذكر ذلك لدهام فأمر بقطع يده ورجله ونفاه إلى الدرعية فلم يرح إلا ثلاثة أيام ومات رحمه الله : مع ما أنضم إلى ذلك من سوء الاعتقاد وحماية الطواغيت الذين - عنده طالب الحمضي وأمثاله - فالح عليه الشيخ محمد والإمام محمد بن سعود بالمراسلة والدعوة إلى الحق والإقلاص عن الظلم والجبروت ، فأبى واستكبر وتصدى لعداوة هذه الدعوة السلفية فأخذ يغزو انتصارها ويقاثلهم ويقاثلونه سبعاً وعشرين سنة أي من سنة ١١٦٠ هـ إلى سنة (١١٨٧ هـ) حيث نصرهم الله عليه وألقى في قلبه الرعب فخرج من الرياض هارباً سنة (١١٨٧ هـ) وقصد الاحساء وفيه كان مهلكه ، ومدة تغلبه ولايته على الرياض ستاً وثلاثين سنة ، ولم يبق له عقب . فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين .

كورة الوشم وصربة سدير ، فحاربوه [٧٢] أهلها حربا جيدا ، قتلوا منه خلقا كثيرا . وكان إذًا في تلك الغزوات لم يظفر محمد بن سعود نفسه ، بل الرئيس وأمير الجيوش هو ابنه عبد العزيز ، وذلك ليس لضعف من القوة لمحمد بن سعود ، بل كان غير مدبر للحروب . وابنه عبد العزيز ذو هبة ووقار وتدير ، وكان قريبا طبعه من طبع محمد ابن عبد الوهاب ، لذلك كان محمد بن عبد الوهاب يحبه محبة مفرطة ، ويقول : هذا الإمام ، هذا ناصر الدين ، ويثني عليه .

فأول غزوة ركب فيها عبد العزيز [٧٣] بن محمد بن سعود علي أهل الوشم اتفق معهم في البرية ، فحاربوه وقتلوا منه خلقا كثيرا ، وانكسر فرجع إلى الدرعية ، ثم ازداد قوما ، فغزاهم بغتة ، وهجم على بعض حصون فدخلها قهرا وجعل^(١) كل من فيها علفا للسيف حتي الأطفال والشيخ . فقيل له : هذا فعل لا يرضى الله به . أتقتل من لا يقاتل ؟ فسكت ولم يجب حينئذ ، لأنه خاف الانتقام ذلك الوقت يؤدي إلى الفتن . فلما فتح بلاد الوشم كلها ورتب فيها من رتب ، وبايعه بقية أهلها ، وجعل [٧٤] فيها أميرا على الكل من قبله ، كتب لمحمد بن عبد الوهاب يخبره بجميع التدابير ، ويعلمه أن بعض عسكريه أنكر عليه في قتل بعض الناس ، فكتب له محمد بن عبد الوهاب كتابين أحدهما سرّا ينبهه : فيه أنك لا تعجل على من خالفك ، وأنك خذ معك من أهل الوشم فلانا وفلانا مع بيوتهم ، وات بهم إلى الدرعية لزمأ . وكتابا ظاهرا أمره أن : اقرأه على جميع عسكريه ، وقد ذكر فيه ترغيبا لهم في رواج هذا الدين ، ومدحهم مدحا ، وأوعدهم النصر [٧٥] وجزيل الثواب . ثم إنه في خلال هذه المدة طاعه بلادين كثير من نجد غير ما ذكرنا ، ومن بُدأتها أيضا قبائل عديدة ، مثل سبيع ومطير وبعض عنزة وكثير من شمر . وأما أهل العيينة الذين منعوا محمد بن عبد الوهاب عن النصر ، والإقامة

(١) قوله عن الإمام عبد العزيز (فدخلها قهرا وجعل كل من فيها علفا للسيف حتي الأطفال والشيخ) محض افتراء . الإمام عبد العزيز ابن الإمام محمد بن سعود وجميع ولاية دعوة التوحيد من ملوك آل سعود لا يقتلون ولا يقاتلون إلا المقاتلة الذين خرجوا عن الإسلام واعتنقوا الوثنية أوقاموا بسيوفهم مظاهر الشرك وشعائر الكفر من القباب والمشاهد التي ضل بها المشركون وعكف عليها الوثنيون يدعون أهلها ويتذرون لهم يطوفون وينسكون . ولكن هذا المؤلف شديد العداء وكثير التجني والكذب والافتراء على حماة الإسلام وولاية دعوة التوحيد عامله الله بعبده .

عندهم ، حين تغلبوا علي كبيرهم عثمان بن معمر ، فلإنهم قتلوا كبيرهم عثمان لما احسوا منه المتابعة الباطنية لمحمد بن عبد الوهاب ، فسمع بذلك محمد بن عبد الوهاب فتركهم لم يأمر بغزوهم ، بل قال لعبد العزيز : [٧٦] دع أهل العيينة الآن ، فإن لنا معهم إرادات كلية ، حيث إنهم أفسدوا علينا الأمر في أول وهلة ، وقد قتلوا عثمان ابن معمر ، وهو يرجع إلى في النسب ، فانتقم منهم قريباً بحول الله تعالى . فسمع أهل العيينة بهذا الخبر ، وأخذهم الرعب ، حتى إن الرجل أخذ يفرق ماله إلى سائر البلدان ، وقد أصابهم وهن عظيم ، بحيث فتر حدهم عن المعاملات والزروع إلا قليلاً . فلما طال المدى ، تفرق بعضهم في بعض قرى نجد ، التي لم يدخلها حكم محمد بن عبد الوهاب بعد [٧٧] وهو ، أعني محمد بن عبد الوهاب ، يأمر عبد العزيز أن لا تلتفت إليهم أصلاً ، حتي^(١) مضت على ذلك تسع سنوات ، أمره حينئذ بغزوهم . فركب عبد العزيز على العيينة بأربعة آلاف محارب فدخلها بالسيف ، وقتل منهم خلقاً كثيراً . وكتب لمحمد بن عبد الوهاب كتاباً يخبره بأمره فيهم ، فأمره أن اخرجهم من بلادهم كلاً وجمعاً ، ثم هدم السور والبيوت وخرّب البساتين وأقطع النخيل ، ويبغى أن تجعل أرضهم هذه كأرض ثمود . ففعل حسب ما أمر به بل زاد علي ذلك . وإنما كان [٧٨] أمر محمد بن عبد الوهاب وعبد العزيز في أهل العيينة هكذا ، لأن أهل العيينة هم أشرف نجد على الإطلاق ، وإن كان هناك رياسة تدعى في جميع بلاد نجد كلها فهم الحريريون بها ، لأنهم نسباً يرجعون إلى بني حنيفة القدماء ، الذين كانوا ملوك كورات نجد عموماً ، ولأنهم من الحال أن يتابعوا محمد بن عبد الوهاب علي أمره صادقين ، وذلك قد عرفه من شأنهم بقرائن سابقة وشواهد ساطعة ، فاقتضي الحال أن لا يقبل منهم

(١) قول هذا المؤلف المفترى (حتى مضت على ذلك تسع سنوات أمره حينئذ بغزوهم الى قوله فدخلها بالسيف وقتل منهم خلقاً كثيراً الى قوله فكتب لمحمد بن عبد الوهاب يخبره بأمره فيهم فأمره أن يخرجهم من بلادهم الى قوله ثم هدم السور والبيوت وخرّب البساتين وأقطع النخيل وينبغي أن تجعل أرضهم هذه كأرض ثمود) كل هذا لعمرؤ الله إفترأ من هذا المؤلف الوضاع الذي خلع جلباب الحياء والدين وجانب الصدق واستمرأ الوقاحة والكذب . وما عليك أيها القارئ إلا أن تراجع تأريخ الشيخ حسين بن غنام وتأريخ الشيخ عثمان ابن عبد الله بن بشر فتعرف الحقيقة وبمعرفتها يظهر لك كذب هذا المؤلف الشكرة وهديانه .

صرفاً ولا عدلاً [٧٩] وحيث علم الناس شدة وطأة عبد العزيز بن محمد بن سعود ، وأنه مستقر على هذا الأمر مع محمد بن عبد الوهاب ، وأنهما ذوياً بأس وقوة ، دخلوا بطاعتهما ، راضين بالدين : بعض محبة له ، حيث قاسوا في أنفسهم قياساً أدى إلى القبول ، قائلين : لو لم يكن هذا حقاً لما استمر ، وانتصر لكنه انتصر فيكون حقاً ؛ وبعض لم يعتبروا إلا من قبيل الاستدراج ، لكنهم قبلوه خوفاً ، فعلى هذا ، أخذ يتفحص بالفراسة ، فمن تبين له أن قبوله [٨٠] هذا ظاهراً وباطناً ؛ قرّب له ، وأعزه ، وأعطاه شيئاً يكفيه ، وصار عنده مسموع الكلمة ؛ ومن ظن دخوله على وجه الخوف والتقية ، أعطاه أماناً ولكن يتحذر منه ، ويرقب أحواله آناً ، ثم كان يؤلف بعض الناس .

ولما تم أمر نجد كلها ، كبر ذلك على بعض مخالفه من أهل نجد خفية ، كذلك شق على شيخ بني خالد ، وكان إذ ذاك عرعر بن دجين الحالدي ، فاستصلح عرعر أن يمشى بطائفة بني خالد ، وبعض حضر الاحساء . وكتب [٨١] إلى بعض الموافقين له باطنا من أهل نجد فسار عرعر بقوة عسكر ومدافع فنزل بلدة يقال لها الجبيلة بطريق العينة مما يلي الدرعية ، مسافة خمس ساعات . وكان في الجبيلة خمسمائة مقاتل ، رتبهم عبد العزيز من قبل فيها ، لما سمع بخروج عرعر . فهم عرعر بلخول تلك البلدة . فمنع وقوتل قتالا شديداً ، وقد قتل من عسكره قدر ستمائة رجل حيث إن حربه معهم بالهجوم على السور وهى بلدة صغيرة ، ولها سور محكم يسع دائرها [٨٢] ستة اكوات ثم إنه لم يدرك هناك مما أراد ، وانصرف راجعاً إلى أرضه ، ولم يسر إلى الدرعية . فكأنه هجس بعض ركافة في عسكره ، لما قتل منهم هذا الجمع الذى ذكرناه ، بسبب حرب بلدة صغيرة . ولما سمع عبد العزيز برجوع عرعر سار بنفسه إلى أهل الجبيلة وأنعم عليهم بالعطايا والتحف ، وقال : الآن تبين عندى أنكم الصادقون بالقول ، لكن المنة لله ، لا تحسبوا لأنفسكم منة في ذلك ، فإنه من ضعف الدين . قالوا : نعم أيها الأمير ، بعنا أنفسنا لله .

ثم إن [٨٣] عرعر بقى مصاحباً لعبد العزيز وأبيه ومحمد بن عبد الوهاب ، لكن

هم الذين طلبوا منه الصلح ، وقد أرسلوا له بعض الهدايا من الخيل النجاب فبقيت مدة المصالحة معهم سبع سنين . ثم إنه اتفق له حرب بعدها فصار إلى الدرعية بجيوش كثيرة وقد حصرها قريبا من شهر ، وكان عسكره إذ ذاك اثنا عشر ألفا ، فلم يصب منها شيئا ، ولم يحاربها إلا بالمدفع فقط .

وكان السبب في حرب عرعر المرة الثانية بعد المعاهدة أنه وقع بين عبد العزيز وبين بادية من أهل اليمن تسمى العجمان ، وكانت تسكن [٨٤] نجداً ، وهي واقعة مشهورة . وحاصلها أن عبد العزيز خرج غازيا إلى ناحية الحجاز بأربعة آلاف محارب . فتوافق مع غزو العجمان وكانوا ألف مقاتل ، فحاربهم عبد العزيز وقتلهم أشر قتلة وأسر منهم ثلاثمائة رجل ، ثم رجع إلى الدرعية ، وهم بأن يتبع سلفهم ، ويقطع دابرهم ، لأنهم قوم فساد وشقاق ، إلا أن محمد بن عبد الوهاب منعه عنهم ، وقال له : أولئك من يام ، وهي طائفة كبيرة ، تسكن اليمن من بلاد نجران ، بداء وحضرا ، ونحن لا نحب حربهم اليوم [٨٥] وأما العجمان فلما رأوا ضعفهم في نجد ، وأنهم قليلون ، سار بعض من رؤسائهم إلى نجران يستنصر بقومهم على عبد العزيز ، ويخلص أسرارهم من يده ، فأنصروهم وجاءوا معهم من يام نجران عدد ألف ومائتي رجل ، منهم أربعمائة فارس وثمانمائة تفاق^(١) ، وأمير هذا الجيش حسن بن هبة الله المكرمي ، قيل إنه شريف من السادة ، زيدي المذهب ، وقيل ليس بعربي وإنما هو هندي ، تولد بأرض نجران من أربعة أو خمسة أصلاب ، وصار [٨٦] شهرتهم بالمكارمة ، وأنه رجل ساحر يتعاطى علوم السيميا والحروف . وهو بحسب الظاهر رافضي ، وبالباطن عند من كشف عن حاله طبعي منكر الصانع . فلما وصل حسن المكرمي بعسكره هذا إلى أرض العارض سمع محمد بن عبد الوهاب بوصوله ، فقال لعبد العزيز : سر له بخلق عديد ، ونازله ، ولا تحاربه حتى يقع بيننا صلح ، فإني لا أرى خيرا في القتال مع هؤلاء القوم . وما تقول في أناس مسكنهم اليمن ، ويدخلون لب نجد في هذا العدد القليل مع أنهم عرفوا شوكتنا ولم [٨٧] يبالوا بها ! فإياك والحرب معهم ! وإنما أمرتك بالخروج إليه

(١) قوله : (تفاق) أي محارب يحمل البندقية . انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

أتعرف الغاية ؟ قال : لا . قال : ليكون اظهار حياة لديه ، ولأجل أن لا تختلف جماعاتنا علينا ، بأن يقولوا قد ضعف أمر هذا الدين ، ولقد هابوا الحرب مع رجل يامى . فخرج عبد العزيز إلى المكرمي بأربعة آلاف رجل ، والتقى معه عند الرياض ، فجعل ينازله أين ما نزل ، كأنه يمانعه ، والمكرمي لما رأى أن أهل الدرعية لا يحسرون الهجوم عليه ، قال لجماعته : هؤلاء القوم نعاج فبقاؤنا [٨٨] معهم بلا تقدم حرب لا رباح فيه ، كرّوا عليهم بالسيف الساعة الساعة . فعمدوا على عبد العزيز وقومه ، فالتزم عبد العزيز بالمداغة حينئذ فوقع بينهم السيف والبندق من أول النهار إلى قبل الظهر ، فأدبر منكسراً ورجع إلى الدرعية ، وقد أسر من قومه ستمائة رجل ، وضربت رقاب أربعمائة . وهمّ النجراني بالهجوم على سور الدرعية ، فأرسل^(١) محمد بن سعود ؛

(١) قوله (فأرسل محمد بن سعود بأمر محمد بن عبد الوهاب بعض أولاده غير عبد العزيز وبعض (نساء) من أهل بيتهم إلى آخره) : غير صحيح بل هذا من اختلاق هذا المؤلف النكرة المفتري وإيغاله في العداة وتهوره في الوقاحة والافتراء : ونحن نورد في هذا الموضع رواية الشيخ عثمان بن عبدالله بن يشر : حيث قال في كتابه عنوان المجد في تأريخ نجد ج ١ ص ٥٨ ، ٥٩ ، بعدما ذكر أسباب غزوة النجراني ومجيئه إلى نجد مع ذكر الوقعة التي حصلت بين عبد العزيز ابن الإمام محمد بن سعود والنجراني بالحرف الواحد ما نصه (ثم إن النجراني ومن معه رحلوا وقصدوا الدرعية فنزلوا بالباطن عند قصر الغدانة فخرج عليه أهل القصر وأخذوا من إبله عشرين بعيراً وقتلوا ثلاثة رجال وبقي مكانه أياماً فظن بعض أكثر أهل نجد بعد هذه الوقعة - أي التي حصلت بين عبد العزيز ابن الإمام محمد بن سعود والنجراني في الحائر وماحصل فيها من الهزيمة - أن هذا النجراني هو الذي يهلك الأنعام ويستأصل أهل الإسلام ولم يذكروا ما وقع لسيد الانام في وقعة أحد ، هشمتم البيضة على رأسه وقتل من أصحابه سبعون فكانت الغلبة والظهور للمؤمنين والعاقبة للمتقين ، فوفد على النجراني دهام بن دواس وأهدى إليه ، وأيضاً قدم عليه زيد بن زامل رئيس بلد الدلم ، وفيصل بن سويط رئيس عربان الظفير وأثنوا عليه وهنأوه بالنصر ، وقالوا له إن أخذت هؤلاء واستأصلتهم حصل الملك لك وكشت الرئيس على الجميع فهش النجراني لقوهم . ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون : ثم إن الشيخ رحمه الله ومحمد بن سعود أرسلوا إلى فيصل بن سويط وأرسلوه إلى صاحب نجران وصالحهم وأطلقوا له الأسرى الذين عندهم من العجمان وأطلق النجراني أسرى المسلمين ورحل إلى وطنه . وقال الشيخ حسين بن غنام لما ذكر ما ذكره ابن يشر وذكر الوافدين على النجراني للتهنئة : ولكن رئيس نجران كان كاتب المسلمين في أن يطلق من عنده من أسراهم على أن يطلقوا من في أيديهم من الأسرى فلما تم ذلك رحل رئيس نجران عائداً إلى بلاده ، انتهى . إذا علم هذا فاذكره هذا المؤلف المفتري من النساء والخيال كذب لا أصل له .

بأمر محمد بن عبد الوهاب بعض أولاده ، غير عبد العزيز ، وبعض نساء من أهل بيتهم ومائة وعشرين فرسا للنجراتي ، وكتب كتابا [٨٩] يلتمس فيه الصلح . فلما رأى النجراتي بذلهم الهدايا وإظهار عجزهم بإرسال الرسل من رجال ونساء من آلهم قال : الآن طابت نفسي وحصل الثأر . كتب حينئذ كتابا بأن أطلقوا الأسراء الذين لنا عندكم ، ونطلق أسراءكم كذلك . فأرخصوا أسراء العجمان والنجراتي رخص أسراء أهل الدرعية ، لأنه كان يوفي بالقول . فعاد النجراتي إلى بلده نجران بعد ما مضى من الصلح ستة أيام . وهذا الحرب ، هو الذي دعا لمجيء عرعر ثانيا على الدرعية . فإن عرعر ، حين سمع بحرب النجراتي ، قال : هذه فرصة ، [٩٠] فإني اغتبتها . فركب بعسكره وبلغ حوالى الدرعية . واتفق ذلك اليوم الذى وقع فيه الصلح مع النجراتي ، وكان عسكر النجراتي على فرسخين من الدرعية ، فترل عرعر قريبا منه بنصف فرسخ . فأرسل عرعر إلى النجراتي بأن لله الحمد على هذا الاتفاق ، الذى حصل بيننا وبينكم على حرب هذا المبتدع^(١) ، فهذا إن شاء الله نريد مواجعتك ، ونتمم الأمر بيننا وبينك على

(١) قوله (على حرب هذا المبتدع) يريد بذلك شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب : وهذا من جنس ما قبله وما سيأتي بعده من إلحاد هذا المؤلف وتضليله وشدة عداوته للإسلام ومن قام بتجديده ، وإلفالشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله هو الذى يأمر في زمنه بالاتباع وينهى عن الابتداع ، دعا الناس في زمنه إلى معرفة الحق والعمل بالكتاب والسنة ونهى الخرافات وسائر البدع المضلة وقد شهد له بذلك العلماء الإعلام من أهل زمنه ومن جاء بعدهم إلى هذا اليوم . قال الإمام محمد بن علي الشوكاني في ج ٢ من كتابه البدر الطالع ص (٧) وفي سنة ١٢١٥ هـ وصل من صاحب نجد المذكور مجلدان لطيفان : أحدهما يشتمل على رسائل للشيخ محمد بن عبد الوهاب كلها في الإرشاد إلى إخلاص التوحيد والتنفيذ عن الشرك الذى يفعله المعتقدون في القبور وهي رسائل جيدة مشحونة بأدلة الكتاب والسنة ، والمجلد الآخر يتضمن الرد على جماعة من المقصرين من فقهاء صنعاء وصعدة ذكروه في مسائل متعلقة بأصول الدين وبجماعة من الصحابة ، فأجاب عليهم جوابات محرة مقررة محققة تدل على أن المجيب من العلماء المحققين العارفين بالكتاب والسنة وقد هدم عليهم جميع ما بنوه وأبطل جميع ما دونوه لأنهم مقصرون متمصبون والأصل : والجوابان موجودان في مجموعي : انتهى ما ذكره الإمام محمد بن علي الشوكاني رحمه الله . وقال السيد عبد الحليم ابن السيد ياسين بن إبراهيم بن طه بن خليل بن محمد صفى الدين الطباطبائي يمتدح شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب . ويترحم عليه ويذكر جهاده وقيامه في الحق ودعوته ويذكر حالة أهيل ذلك الزمن ويصور ما كانوا عليه من الشرك وعبادة الأوثان وانحطاط الأخلاق والفجور والعصيان :

كيفية حربه ، ولا نطيل الأمر ، فكتب حسن بن هبة الله إلى عرعر يقول له : [٩١]
كان هذا الاتفاق قبل أن يجرى الصلح بيننا وبينه لا نتظم الأمر على وفق خاطرك ، لكن
الآن نحن حصل مرادنا من الانتقام وقد طلب منا العفو ، ونحن أهل له عند القدرة ،
وأعطيناه ، فلا يمكننا ابدال القول . أما أنت فمختار بحربك معه ، نحن لا نتعرض
بشيء ، فلما وصل كتاب النجراني إلى عرعر ، وعرف مضمونه ، اغتم ، لأنه كان يحسب
أنه معه ، ولأن النجراني ، وإن كان عسكريه قليلا قدر ألف ومائتي رجل ، لكنه بعين
الحماية والقوة ، وشجاعة يام معروفة ، قيل من [٩٢] عاداتهم في الحرب أنهم إذا حملوا
لا ينكصون ، ولو قتلوا عن آخرهم ، ومن عاداتهم في الحرب ، ولو قتل كبيرهم ،
فلا يختلون ، ويقيمون أدني شخصا مقامه . ثم إن عرعر كتب كتابا آخر إلى النجراني يرغبه

وبالخير من كان أصدق قائم
هو الخبر ذو الفضال حاوي المكارم
هو القانت السجاد في جنح فاحم
غريباً طريداً ما له من مسالم
وفي الله لم تأخذه لومة لائم
على محض شرك في العبادة ناجم
وأخر يعنو وجهه للبهائم
يروم به نفعا ودفع العظائم
ويجهد في تسليم نذر الكرائم
ويرجو لدى الحمى عقود التمام
وقد زاد ساطعان الهوى والمآثم
فسوق وعصيان وهتك المحارم
ولا آمراً بالمعروف بين العوالم
بآيات حق للضلال صوارم
قواعد زينج محكمات الدعائم
هوى شرفاً من هاميات الغنائم
وأسكنه الفردوس يا خير راحم

جزي الله رب العرش بالصفح والرضى
بنصرة دين المصطفى وظهيره
هو الورع الاواه شيخي محمد
لقد قام يدعو للهيمن وحده
وجاهد للرحمان حق جهاده
همام بدا والناس إلا أقلهم
فهم ما بين موم بالركوع لسيده
ومن بين داع هاتف باسم شيخه
يقرب للمقبور قربان ربنا
ويدفع عين الحاسدين بأعظم
وقد طلست أعلام سنة أحمد
وقد حيم أكناف الديار وعمها
ولم تلق عن باد المناكر ناهيا
فجرد غضب العزم إذ وضح الهدى
وقد بها هام الفواية فأنمحت
سقي الله قبراً ضم أعظمه الذي
هتوئاً برضوان وعفو ورحمة

ولو استوعبنا جميع ما مدح به الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأثني عليه به من نثر ونظم لقيامه بتجديد دعوة
الحق والإسلام ملأ أسفاراً ومجلدات ، فرحمه الله وجزاه عن جهاده في الله خير الجزاء إنه سميع مجيب ،
وعامل الله مؤلف كتاب لمع الشهاب بعدله جزاء إفكه وكذبه على شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب .

في الموافقة معه علي حرب محمد بن سعود ، وذكر له أيضا إنك (إن) وافقتني على قلعه من هذه الأرض فلك كل عام مائة ألف ذهب تصلك إلى نجران . فرد جوابه النجراني قائلا : لا يكون ذلك . كيف والشيعة هي حسن الوفاء بالقول [٩٣] نعم ! أنت إن ادركت منه الآن مرادك فيها ، وإلا فإن أحدث بعدُ علينا شيئا ، فأنا بمجرد سماعه آتبه ، ولا يردني عنه شيء إما قتله أو الموت . ولما آيس عرعر من اتفاق النجراني معه حاصر الدرعية شهراً ولم يدرك شيئا مما أراد . فرجع إلى الأحساء كما أسلفناه .

وأما محمد بن سعود لما رأى رجوع النجراني إلى نجران وعرعر إلي بلاده هيباً عسكرياً مقدار ستة آلاف مع عبد العزيز ، بأمر محمد بن عبد الوهاب ، وأرسله إلى طائفة [٩٤] من شمر قد طاعت قبل ذلك ؛ ولما سمعوا بمجيء النجراني وعرعر ، ارتدوا عن حكمه وجعلوا يغزون أطرافه ، فسار عبد العزيز بالجيش إلى جبل شمر وغزاهم ليلاً ، فأهلك منهم جمعا كثيرا وقد أسر منهم مائتي رجل بل أزيد . ثم رجع إلى الدرعية بأمر محمد بن عبد الوهاب .

واعلم أن أمر محمد بن عبد الوهاب قوى أتم قوة تلك الأيام . هنا انتهى بدو أمره وموافقة محمد بن سعود وابنه عبد العزيز معه على وفق ما حققناه ، والله أعلم .

الباب الثالث

(في بيان نسب محمد بن سعود وحسبه)

وما كان عليه قبل اتباع محمد بن عبد الوهاب)

[٩٥] ذكر الثقات من المخبرين عن شأن محمد بن سعود أنه كان رجلاً كثير الخيرات والعبادة ، وكان أبوه سعود وجده محمد والين في الدرعية كبيرى قومهما ، وهو ، أعنى محمد ، كان كريم الطبيعة مُيسّر الرزق له أملاك كثيرة من نخل وزرع ، وله عدد من المواشي . قيل : من سخاوته أن كان الرجل يأتيه من البلدان ، يطلب منه شيئاً كثيراً لو فاء دين عليه فإذا عرف أنه محق ، أعطاه إياه ، حتي إن بعض السنين وفد عليه رجل من أهل بريدة ، اسمه ناصر بن ابراهيم ، وكان تاجراً [٩٦] لكنه أفلس ببعض أموال الناس ، أصرفها في مهمات نفسه ، وكان الذى عليه أربعة آلاف ذهب فلما وصل الدرعية أبدى الأمر لمحمد بن سعود قائلاً : يا شيخ ! — وكان إذاً يلقب بالشيخ حتى حان متابعتة لمحمد بن عبد الوهاب منع الناس عن أن يقولوا له ولغيره من حكام ، هذا الشيخ أو نحوه ، الا لأهل العلم فلا بأس — فأعطاه أربعة آلاف ذهب ، ولم يبالى .

فقال له أولاده . غير عبد العزيز ، ماهذه السفاهة ؟ أتعطي رجلاً لا تعرفه إلا بالاسم هذا المبلغ [٩٧] الخطير ؟ فقال : نعم يا أولادى ، الدنيا إنما جعلت لكرامة بنى آدم ، فالتخير منهم ذو الشرف إذا ذل ينبغي إعانتة بما يمكن ، لئلا يزدريه السفلى ، وهذا ناصر بن ابراهيم قد سمعتم به أنه رجل كان ذا مال وشرف ، قد اضطره الزمان فعلى الناس الكرام ابداء الخير لمثله .

هذا والمعهود من محمد بن سعود أن ليس أحد يراه شاباً من أهل بلده وجماعته غير متزوج إلا سأل عن حاله، فإذا قيل له لا يمكن شيئاً من جهاز ، جهّزه وأمره بالزواج [٩٨] وإذا امتنع أن يعطى أحد بنته لشخص خطبها وهو كفؤ ، سار محمد ابن سعود بنفسه إليه ، وعاتبه في رد ذلك ، وربما يشترط على نفسه أن : أعطوا هذا فلانة فإن أصابها ضرر من كسوة أو متاع أو مسكن فأنا ضامن به . وكان كذلك يفعل حيث وقع الشرط لا محالة ، وذلك لحسن سيرته وسريته ، يريد التثام جماعته وكثرة خيرهم بالتنازل والتساعف . وكان يحب الخلوة . قيل : إنه كان يأتي البيت فيجلس وحده ولا يريد أحداً من أولاده [٩٩] أو نسائه أن يدخل عليه ، ويبقى على هذه الحالة مستمراً سبعة أيام أو أكثر ، وكان لا يرضى بالحرب مع أحد ولو عيل عليه . ودائماً يأمر جماعته بإطفاء الفتن ، لكن قومه أهل حقد وخدع كثير ، ولم تصف قلوبهم على من جاورهم من البلاد .

ولهذا لولاه لما دخل أحد بمال لبيع وشراء اليهم ، لأن نفوسهم غليظة هذا ما صح لدينا من خصاله وأفعاله .

وأما بنسبه^(١) فقليل ، يرجع إلى وائل ، ووائل إلى ربيعة وربيعه من مضر ، وقد ذكره الناسيون هكذا : [١٠٠] محمد بن سعود بن محمد بن عمر بن فيصل بن أحمد ابن سعدان بن عبد الله بن عثمان بن ياسر بن جبر بن عبد العزيز بن عمر بن سليمان

(١) كل من له أدنى إمام ومعرفة بالأنساب يعرف أن هذه سلسلة ملفقة ومختلقة والدليل على ذلك ما جاء فيها واشتملت عليه من الخلط والأسماء المجهولة والمرجلة المكذوبة ، فمن ذلك قوله (بكر بن وائل بن داحس ابن عمرو بن قضاة) الى آخر الخلط والهلذان : والصحيح : أن وائل هو ابن قاسط بن هنب بن أفصى بن دعى بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان : وكذلك جعله في هذه السلسلة ربيعة ابناً لمضر : وربيعه ومضر أخوان ، فهما أبناء نزار بن معد بن عدنان ، وهما جذما العرب العدنانية . إذا علم هذا فلا يخفى على القارئ الكريم ، ان الإمام محمد : هو محمد بن سعود بن محمد بن مقرن بن مرخان بن إبراهيم بن موسى بن ربيعة بن مانع بن ربيعة . من رؤساء قبيلة عنزة بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد ابن عدنان .

ابن زيد بن عبد الرحمن بن سليم بن عدوان بن صالح بن فضل بن حميد بن ضاحي
ابن نجم بن معمر بن علي بن سيار بن زامل بن حيان بن سمرة بن عويمر بن داحس
ابن هلال بن زاهر بن سمعان بن مسجل بن زيد بن دارم بن ضبيه بن بكر بن مدلج
ابن وهب بن زمعة بن بكر بن وائل بن داحس بن عمرو بن قضاة بن مصعب
[١٠١] بن مطعم بن جبير بن ربيعة بن مضر . هذا ما نقل لنا والله أعلم بالصواب ،
وقد ختم الباب .

الباب الرابع

- ١ -

في كيفية سلطنة محمد بن سعود وابنه عبد العزيز

وابنيه سعود وعبد الله ابنة (أى ابن سعود) في بلدان نجد وأطرافها

ونعني بكيفية حكومتهم ووضع سيرتهم ومنهاج ساستهم التي استفادوها من من وضع محمد بن عبد الوهاب ، ونذكر في هذا الباب بعض الحروب التي وقعت لهم في بعض السنين بحسب ما وعدنا به في المقدمة . ويتلوه [١٠٢] ذكر أسماء قبائل نجد ، فنقول :

اعلم أن محمد بن سعود لما استقر الأمر له بتوسط ^(١) الدين الذي أخرجه محمد بن

(١) قول هذا المضلل المفترى (بتوسط الدين الذي أخرجه محمد بن عبد الوهاب) الى آخر سخفه . والجواب : أن الدين وحي الهي وتشريع سماوي ولكن الشيخ محمد رحمه الله ظهر في أناس بلغوا منتهى الجهل وغايته . فانحدروا في هاوية سحيقة من الشرك والضلال ، فألغوا الأموات وعبدوا الأشجار والأحجار والكهوف والمغارات . فقام الشيخ رحمه الله يدعوهم جاهداً الى الاسلام الصحيح ويأمرهم بنبذ الشرك وهجر البدع ولاقى رحمه الله في سبيل دعوتهم مكابدة وعناء كبيراً . وأخيراً شرح الله صدورهم للهداية فألقوا عن الشرك والبدع وسائر المحرمات .. وأخلصوا عباداتهم وسائر أعمالهم لله وقد وصف حالهم وصور وثبتتهم قبل هدايتهم ورجوعهم عن غيهم الإمام محمد بن اسماعيل الصنعاني بهذه الأبيات التي أثنى فيها على الشيخ محمد بهدمه مشاهد الشرك والضلال بقوله يمتدح الشيخ ويصف شرك قومه :

وقد جاءت الأخبار عنه بأنه	يعيد لنا الشرع الشريف بما يدي
ويعمر أركان الشريعة هادما	مشاهد ضل الناس فيها عن الرشيد
أعادوا بها معنى سواح ومثلته	يفوث وود ليس ذلك من ود
وقد هتفوا عند الشدائد باسمها	كما يهتف المضطر بالصمد الفرد
وكم عقروا في سوحها من عقيرة	أهلت لغير الله جهراً على عمد =

عبد الوهاب ، وقد عرفت أنه وأولاده من بعده لم يخرجوا عن مصلحة محمد بن عبد الوهاب وأولاده مثل ما وقع الشرط أولاً - كان شأن آل سعود إذآ حيث تولوا بلدآ كبيرة أو كورة بنوا حصناً في تلك البلد على حدة عن حصنها الأول إن كان لها حصن . وبحثوا حوله خندقاً إن كانت أرضه صلبة ، وأحكموا بنيان القلعة [١٠٣]

ورتبوا في الحصن قدر خمسمائة رجل عسكري أو ألف رجل على قدر البلاد وخراجها ، وسموهم الأمناء ، إماماً من أهلها ، إن استصلحوهم ، أو من غيرها من بلاد ، لكن بشرط كشف حالهم عن الاستقامة التامة بحسب الاعتقاد بهذا الدين ، ويعينوا لهؤلاء متاعاً كثيراً ربما كفاية سنتين أو ثلاثة سنين مما يلذخ ، ويجعل في الحصن أيضاً بنادق عديدة وبارود كذلك ، وربما جعلوا في بعض الحصون مدافع . ويعين لأولئك الجند [١٠٤] ملخولاً كثيراً ، مثلاً يبلغ أجرة كل واحد في السنة ثلاثمائة ذهب ، أو أربعمائة ذهب ، وذلك لأنهم اتخذوهم حفاظاً للبلد عن كل أحد . وهذا الجند المرتب لاحاكم عليهم غير عشرة رجال منهم أمراء ، يحكمون بموجب ما لهم من جائزة الحكم الذي عين لهم فيه . فإن اتفقوا فعلوا وأطاعهم الجند وإلا فلا ، وطاعتهم لهم بالنسبة لما قرره إمام المسلمين وبيته . وإن اتفقوا على غير ذلك فلم يطيعوهم قط ، وهم لا يخرجون [١٠٥] عن الحصون أصلاً ، وكانت عادتهم أن يجعلوا في بلدة كبيرة قاض ومفتي ، وفي الصغيرة قاض فحسب ، ويعينوا لهم خراجاً من بيت المال ، وأيضاً يرتبوا في كل بلد عمالاً لأخذ الزكاة . مثلاً بعض البلاد يجعل فيها أربعة عمال ، وبعض سبعة ، حسب الكبر والصغر وكثرة المدخول وقلته . وهؤلاء غير الحكام فإن الحاكم لم يجعلوا له تولية في أخذ المال قط . وكانوا

= وكما طائف حول القبور مقبل ومستلم الأركان منهم باليد
هكذا كان أهل نجد قبل ظهور الشيخ محمد ، كانوا كما وصفهم الإمام محمد بن اسماعيل الصنعاني وأشنع كانوا في جاهلية جهلاء وضلالة نكراء تشبه الجاهلية الأولى ، فهداهم الله بدعوة الشيخ محمد رحمه الله فصاروا بالله ثم بها مضرب المثل في الاستقامة والإخلاص والدين . فرحم الله الشيخ محمد وعامل الله هذا المؤلف المفترى بعدله .

يجعلون في كل بلد محتسباً يتفقد^(١) أحوال الناس بالتجسس عما هم عليه [١٠٦] من صدق النية بالطاعة لهذا الدين ؛ وما هم فيه من المعاملات الدنيوية ، كالبيع والشراء كأن ينقصون المكيال والميزان ، أو يفسد بعضهم بلصاصة ، أو تعد على أحد ، أو تعدلُ القضاة عن إقامة حدود الله بأخذ رشوة ، أو الحكام كذلك ، ويجعلون في كل بلدة حاكماً من قبلهم . ويتزعون من كان حاكماً قبل إياهم ، ويجعلون في كل كورة أميراً ؛ وهو أعظم شأنًا من سائر حكام البلادين لأنه قاهر على كل من في الكورة وكانوا [١٠٧] يقولون للأمير والحاكم والقاضي والمفتي والعمال : عليكم بالتوافق في التدابير وجواري الأمور ؛ وأما شأنهم مع أهل البادية فكانوا يُقرون أمراءها القدماء فيها ، ولا يعزلونهم وينصبون أناساً من غيرهم . نعم إذا تمرد أحد منهم مثلاً عزلوه ، وجعلوا أخاه أو ابن عمه مقامه ، وذلك لأنهم عرفوا أن البدو لا يتقادون أتم الانقياد إلا إلى الكبير منهم . وكانوا يجعلون في كل قبيلة قاض أو مفتي وإمام صلاة يقيمون لهم الصلاة جماعة ويبينون [١٠٨] لهم حدود الله وأحكامه . إن البدو كانوا قبل خروج^(٢) هذا المذهب يتحاشون عن متابعة الشرع الشريف . وكانوا إذا علموا من أكابر البداة من يبذل النفس في النصح والإخلاص لهم وللدين ؛ جعلوا أكثر خراج طائفته له ، بل ربما قالوا له : يكفيننا منك مجرد الطاعة ، وزكاة قومك لك

(١) قوله (وكانوا يجعلون في كل بلد محتسباً يتفقد أحوال الناس بالتجسس عما هم عليه من صدق النية) إلى آخر هذيانه : كذب وإفتراء وقلب للحقائق . . فولة هذه الدعوة الإسلامية الصحيحة لا يتجسسون بل يتفقدون أحوال الرعية لرفع الظلّة عن المظلوم والانتعاش بالبر والإحسان والصدقة على المعوزين من المرمّلين والفقراء والمساكين فهم رحمهم الله يمثلون بتفقدهم الخليفة الثاني عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولكن هذا المؤلف أنصح الفيظ قلبه فأخذ يروح عن ذلك بالبهت وترويح الباطل بالكذب على حماة الإسلام وأنصار السنة عامله الله بما يستحقه ورحم الله ذينك الإمامين المصاحين الإمام محمد بن عبد الوهاب والإمام محمد بن سعود وبارك في ذريتهما وأحفادهما وجعلهم قدوة في الخير وأنصاراً للإسلام والدين إنه قريب محيى وأبقى لنصرة الإسلام والمسلمين جلالة الملك فيصل بن عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود وأيده بالمر والنصر إنه سميع محيى .

(٢) قول هذا المنحرف (وكانوا قبل خروج هذا المذهب) إلى آخر هذه وسخفه ، والجواب : أن هذا المؤلف المفرض يسمى هذه الدعوة الإسلامية مذهباً وذلك لزيغ في قلبه وانحراف في طبعه .

وكانوا إذا رأوا الخلفاء ، من أحد ، من أهل المناصب والأعيان ، خلافاً كلياً ؛ من البداية وغيرهم ، يؤدّبونه بعزل أو بحبس ولا يضربونه ، فإن [١٠٩] الجأهم^(١) الأمر إلى أن يقتلوه ، قتلوه جهاراً إن تمكنوا منه ، ولا يقتلونه غيلةً وغدرًا بنحو سم ، وإذا وقع بين رعاياهم حرب أو قتل أو مطالبة مال يحملونهم على منهاج الشريعة . وكان من جملة أوضاع حكومتهم إذا أرادوا ردّ المتعدى ، فإنهم إما يأخذون منه مالا كثيراً ، إن كان له ، أو يجلبونه عن وطنه إلى غير ملكهم ؛ أو إلى بلد نائية غير بلده ، وهي تحت يدهم . وإذا مات أحد من أبنائهم ، أو الزهاد أهل الورع ، أو مات أحد من رجال الحرب ، أو قتل [١١٠] أحد منهم وكان له عيال ضعفاء ، من رجال ونساء ، قرروا لهم قدر الكفاية ، ويتفقّدون أحوالهم وهذه كلها أوضاع وضعها محمد ابن عبد الوهاب . وقد يقع بعض السنين عليهم دين كثير ، لا يفي بيت المال بوفائه ، فيشهرّون أنهم مقرضون بذاك ولا يفي بيت المال به ، فيشيع هذا بين الناس فيجيبون إليهم كل بقدره من المال حتى يوفوا ذلك كله — وهذا يحصل عن طيب نفس لا عن قهر وقوة ، وذلك في ابتداء أمرهم بالحكومة ؛ لما كانت نجد [١١١] خاصة بيدهم .

وكان من بعض سياستهم أنهم يضبطون كل المداخل في بيت على حدة ، ويسمون بيت المال ، ولا يسلطون عليه متى شاءوا ، بل لهم قواعد تؤخذ منه بقدر الخرج

(١) قوله عن ولاية هذه الدعوة الإسلامية (وكانوا إذا رأوا الخلفاء) إلى قوله (الجاهم الأمر إلى أن يقتلوه قتلوه جهاراً إن تمكنوا منه ولا يقتلونه غيلةً وغدرًا بنحو سم) إلى آخر هديانه . والجواب: أن ولاية هذه الدعوة السلفية ملوك آل سعود الكرام يحكمون الشريعة المطهرة في كل صغيرة وكبيرة ، فهم لا يصدرّون في جميع ما يأتون ويذرون من العقوبات البدنية وغيرها من الأحوال الشخصية وفي كل ما يتعلق بالريّة إلا عن حكم الله ورسوله ، وما قال به مجتهدو الأمة الإسلامية من فقهاء الشريعة كالإمام أحمد والإمام الشافعي والإمام مالك والإمام أبي حنيفة : وليس الاغتيل ولا المكر والحدّاع والغدر من شيمهم ولا من صفاتهم وأخلاقيهم وقد شهد لهم المنصفون من المؤرخين في جميع أدوارهم بالوفاء والأخلاق العالية الإسلامية ، وأنهم ساروا في الرغبة سيرة عمرية ، فهم ولا شك — على رغم هذا المؤلف المفتري الذي من الحقد والزيف أنهم أنصار الإسلام وحماة الشريعة ، الذين ساروا في جميع أدوارهم التاريخية على المنهج الأنسي والطريقة المثلى : يؤيد ذلك التواتر والخس والواقع وما يعرفه الناس اليوم من الخاصة والعامة عما تسير عليه المملكة من العمل بكتاب الله وسنة رسوله وتحكيم تشريعه وليس من وضع محمد بن الوهاب ، كما يقول هذا المفضل المفتري .

المعتاد ، فيزيدون الخرج شيئا فشيئا على قدر اتساع الملك ، وهذا بأمر محمد بن عبد الوهاب . فقررُوا لبيت محمد بن عبد الوهاب وأولاده وأحفاده وخدامه وحشمه قريبا من خمسين ألف ذهب .

ثم قننوا لهم ولآلهم ما يبلغ في السنة مع خدمهم وتوابعهم [١١٢] مائتي ألف ذهب ، ولكن لما زاد الملك بعد فتوحات أرض بني خالد والحجاز ، وشيء من اليمن وعمَّان ، وغاية ذلك كان في آخر سلطنة عبد العزيز مع أوائل تسلط ابنه سعود ، قرروا الأولاد محمد بن عبد الوهاب ما يبلغ في العام ثمانين ألف ذهب ، ولأنفسهم ما يبلغ ثلاث مائة ألف ذهب^(١) . ثم استمر الحال كذلك إلى أيام عبد الله بن سعود ولهم مال معروف ، دون بيت المال . مثل هدايا يتحفون بها من إمام صنعا اليمن أو من أهل مصر أو غيرهم ، [١١٣] كهدايا كانوا يتحفونهم بها حجاج العجم ، لأنهم يمرّون بهم ، ولهم أيضا أملاك وزروع اشتروها وتورثوها .

وكان من عاداتهم أيام دولتهم ، أن جميع حاج العقيلي والعجم المارين بهم يضيفونه ثلاثة أيام بلياليها ، ولابد أن يحكموا على الحجاج بالغداء والعشاء ، ويرون ذلك واجبا ، وهذه العادة ، مما أفتي بها محمد بن عبد الوهاب ، مأخوذة من سقاية الحاج وإطعامه الذي كان يُعمل في أيام الجاهلية ، ثم قرره الإسلام وندب إليه . وكانوا يأمرُون [١١٤] كل أمير من أمراء الحاج أن لا يسير بركبه من أية ناحية أتى ، إلا ويمر بالدرعية ذهابا وإيابا ، فوقع^(٢) بعض السنوات أن حاج خرجوا من الكويت ، يريدون مكة عظمها الله ، ولم يَمروا بالدرعية ، وساروا على طريق الزلفي . فلما سمع بهم عبد العزيز ، أمر ضُبَيَّان بن رشيد الدوسري ، فغزاهم وأسرههم ، فأُتي بهم إلى الدرعية ، وكل ما التمسوا منه الحاج بأن : نبذل كذا وكذا — وكان

(١) ولأنفسهم ما يبلغ ثلاث مائة ألف ذهب : هذه الجملة ساقطة من المطبوعة .
(٢) قوله : (فوقع في بعض السنوات أن حاجاً خرجوا من الكويت يريدون مكة عظمها الله ولم يَمروا بالدرعية) الخ كذبه . والجواب : أن هذا من نمط ما قبله من المفتريات والأكاذيب السخيفة التي لا يلتفت إليها .

فيهم خلق كثير من العجم - وأرخصنا لنمضي إلى حج بيت الله الحرام [١١٥] فأبي وقال : قد نبهنا قبل هذا أن لا يقصد أحد من هذه النواحي مكة ، إلا أن يمر بنا ويضيفنا ونعرفه ، ويعاهدنا على هذا الدين . وأنتم أخلفتم الحكم ، فلمستم في الذمة . وإنما أمرهم هذا كما ذكرنا غايته اشتها ر قدرتهم بالطاعة ، وإسماع جميع الناس من أهل الاقطار ما هم فيه من الدين ، وترغب العوام به بما يباغهم أنهم يضيفون حجاج بيت الله ، وهذا ناموس عظيم .

ثم إنهم منعوا الأعراب عن أخذ [١١٦] الأخوة على الحاج ، وكانت البداءة الأقوياء يأخذون على الحاج مالا يبلغ عند بعضهم الرأس أربعة ذهوبة ، وعند بعضهم ستة ذهوبة ، وكانت هذه الحالة من أرض بني خالد إلى بابي مكة والمدينة ، ولا فرق بين العرب والعجم في الأخذ ، إلا أن العجم أكثر أخذاً منهم . فلما استقر الحكم لآل سعود . منعوا جميع العرب التي تحت سلطنتهم من أعراب نجد وغيرهم كحرب الحجاز^(١) وعتيبة وهذيل ومن حالفهم . وكذا منعوا جهينة عن التعرض للحاج ، [١١٧] وكانوا يأخذون مالا كثيراً ربما يبلغ كل رأس خمسة عشر ذها . وقالوا لكبار هؤلاء الطوائف . تأليفا لقلوبهم : هذا نحن نجري لكم من بيت المال بعض الذخائر فلا تقربوا الحجاج بشيء . وأخذوا عليهم عهدا . فعلى هذا كان الحاج المعاهد لهم يمر جميع جزيرة العرب ، ولم يتعرض له أحد . وكان لهم حكم قاهر لم يجز أحد من البدو والحضر أن يسرق شيئا ، ولو عقال بعير ، وقد أجروا السياسة على جميع من في مملكتهم بحيث [١١٨] تحمل الأنثى حليها وتمضي وحدها مسافة مرحلة مثلا ، أو أكثر ، أين ماشاءت ليلا ونهارا ولم يتعرض لها أحد قط . يحكي أن امرأة من أهل بريدة ، كانت جميلة جدا ، وذات مال وجاه ، خرجت يوما إلى البرية أيام الربيع تتفرج على الازهار والأنوار ، ومعها بعض خدمها ، فلما أرادوا الرجوع إلى البلد جن عليهم الليل فضلوا الطريق ، فلما قرب الصباح انفردت هي عن جواربها لوقوعهن بين تلول ، فصادفها رجل ، وكان [١١٩] فيما ينقل أنه فاسق سارق ، أحبب من

(١) أى القاطنين من قبيلة حرب أرض الحجاز .

الشیطان ، فقال لها : من أنت ؟ قالت : فلانة ، وكانت مشهورة بالصدق أيضا ، فلما سمع بها ، وهو يعرفها بالاسم والصيت ، قال لها : أهلاً وسهلاً ، وكان طامعاً بها فلم تجبه إلى أكثر من : انظر مَنْ خلفك . فخاف ، فالتفت ملياً فلم ير أحداً فقال لها : من ذا الذى ترهينى به ؟ قالت : عبد العزيز آل سعود ، فإن كنت عاقلاً فلا تطمع فأخذ يتملق ويلتمس منها المقاربة حتى غلب على أمرها بأخذ المال ، [١٢٠] الذى معها من الحلى وتخلية سبيلها ، فاستغنمت ذلك ، وهى عارفة أن المال لا يفوت . فلما أضاءت الشمس ، عرفت السبيل المفضي بها إلى البلد ، فسلكته حتى انتهى إلى بيتها ، وكانت ذات زوج . فسئلت عن حالها بالأمس ، وسبب التخلف ، فقصت عليه القصة . وهو رفعها إلى عبد العزيز ، فجعل عبد العزيز يسأل ويتفحص عن حال رجل كذا وكذا ، في يوم كذا وكذا وعن الموضع الذى وقع اتفاقه معها ، فاستمر ذلك إلى بعد أربع عشرة سنة ، فحصل من [١٢١] أطلعه على حال ذلك الشخص ، وكان رجلاً من قبيلة معروفة في نجد فأرسل خلفه ، وهويظن أن هذه مدة ماضية ، قد غاب الحال عن عبد العزيز . فلما حضر لديه ، قال له : يا فلان : أتدرى ما لنا عليك من الدين ؟ فقال : أيها الإمام ما أنا بمقروض لك بشي . فقال : أين الحلى الفلاني ، الذى سلبته المرأة فلانة ؟ إيت به ، لا بد من ذلك . فاجلته بالتهديد ، إلى أن أخذ منه جميع ذلك الموجود منه وقيمة المفقود ؛ فأرسل خلف المرأة [١٢٢] وزوجها إلى الدرعية ، ومراده بيان الشوكة فقال : هذا خصمكم ، فقد استوفينا منه المال بكليته . فأعطاهم المال ، ومثل بذلك الشخص ، ومن هذا القليل لهم حادثات كثيرة .

ومن جملة وضعهم في الحكومة أنهم تركوا التجبر والحجب وأخذ شيء من أموال الناس بلا وجه بين ، حيث أنهم يدعون أننا على مسند رسول الله (ص) وكان الغنى والفقر عندهم بحال ، ولهذا لا يجسر أحد ذو مال ، أن يتعرض في أيامهم بشي ولو قليلاً على أحد [١٢٣] حتي الشتم والسب ، رفعوه . فلو قال أحد لأحد : يا فاسق ، أو يا كلب ، أو نحو ذلك التزم بهذه الدعوى ورفع أمره إلى حاكم الشرع . فيُعزَّر ، ولو كان الإمام نفسه . حكى من الغرائب ، أن يوماً من الأيام سبّ عبد العزيز رجلاً في المجلس . فلما انقضى المجلس ، سار الرجل إلى محمد بن عبد الوهاب شاكياً

حاله قائلاً : أريد فصل الحكم على أمير المسلمين . فقال له : ما بالك معه ؟ قال الرجل قد سبني اليوم . فأمر محمد بن عبد الوهاب أحد خدامه بإحضار عبد العزيز . فلما جاءه [١٢٤] الخادم ؛ قال : عليك شكوى . فقال : لمن ؟ قال : لرجل سببته اليوم بلا سبب . فلم يلبث عبد العزيز مكانه ، وقام فزعا من محمد بن عبد الوهاب فلما حضر لديه قال له : اجلس إلى جانب صاحبك ، وتخاصم معه فإن الدين لا يسع غير هذا . فاعترف عبد العزيز بذنبه على ذلك الرجل ، وقال : هذا اشترى عرضي منه بما شئت عرضه بخمسين ذهابا . قال : ذلك حق له إن رضي . فاسترضي الرجل بالمال ، فلم يرض ، وكان غيورا . فأمر محمد بن عبد الوهاب بعصا كانت [١٢٥] يتخذها لتأديب بعض الناس . فقام فضرب عبد العزيز عشرين ضربة ، وهو يقول : سمعا وطاعة لله ولحكم الشرع ، ولم ينكر على محمد بن عبد الوهاب في ذلك هو ولا غيره من آله والرعية ، بل أخذ الكل يحمده على فعله . وكم مرة خاصمه الأذني والأعلى على بعض الأملاك ، كما يقع بين سائر الناس وينقاد إلى الحكم الشرعي ، ولا يرضي بغيره . وكان أبوه محمد كذلك وولده سعود وعبد الله ابن سعود .

ولم يزل أمرهم بالتواضع والجلوس على الأرض ، [١٢٦] بلا فراش إذا مروا في سائر الأوقات ، ولا يكلفون أحدا بالقيام لهم ، ولو علموا من أحد القيام خوفاً ومراعاة ، قالوا له : نحن كأنت إلا في الحكم ، فإياك أن تهاب منا وتقهر نفسك للقيام ، فإن شئت أن تكرمنا ، فلا بأس ، وإلا فأمسك . وكان الأمر بينهم كذلك في جميع ما ذكرناه ، حتى توفي عبد العزيز قتيلا ، اتخذوا حينئذ الحجاب والبواب ، وحصنوا البيوت ، وبنوا الخلوات . ولم يجسر أحد أن يدخل عليهم إلا بإذن منهم ، والحرس يحفظهم بالليل [١٢٧] ولم يكن ذلك قبل . إنما فعلوا هذا لأنهم خافوا على أنفسهم من الغيلة ، كما فعل بعبد العزيز .

ثم لأنهم لما ترقى أمرهم طلبوا الفسحة في العلم فصاروا يقرأون العلوم المرغوبة لدى أهل الملك ، مثل التواريخ وشيئا من علوم الأدب كالعربية ، ودواوين مشهورة مثل

ديوان ابن مقرب^(١) الأحسائي ونحوه ، مما فيه بيان الغيرة، وحماية الناموس . ويعلمون أولادهم المذكور ذلك بعد معالم الدين ، وهذه إجازة أجازهم بها محمد بن عبد الوهاب ومنع ظاهراً [١٢٨] من تعاطى غير علم الدين غيرهم .

ومن بعض^(٢) سياستهم أنهم لا يرضون بصفاء خواطر القبائل التي تحت يدهم ،

(١) هو علي بن المقرب بن منصور بن المقرب بن الحسن بن عزيز بن ضبار الربيعي العيوني، يلقب جمال الدين، ويكنى أبا عبدالله : ولد بقرية العيون من قرى الإحساء سنة ٥٧٢هـ - ١١٧٦م وكان شاعراً مجيداً من بيت إمارة اضطهده ابن عمه أمير هجر الإحساء علي بن عبدالله بن علي وكان من أقاربه فأخذ أمواله وسجنه مدة ثم أفرج عنه فأقام على مضض ورحل الى العراق فمكث في بغداد شهراً وعاد الى الإحساء : ثم في الخط (القطيف) ثم رجع الى الإحساء واستقر بها محاولاً استرداد أمواله وأملاكه فلم يفلح وزار الموصل سنة ٦١٧هـ لقاء الملك الأشرف بن عادل فلما وصل اليها وجد الأشرف قد برحها لمحاربة الأفرنج في دمياط وقابله في الموصل ياقوت الحموي صاحب المعجم وروى عنه بيتين من شعره : وذكر ياقوت عن ابن المقرب أنه مدح بدر الدين بالموصل ولؤلؤاً وغيره من الأعيان فأوفدوه وأكرموه وعاد بعد ذلك الى هجر (الإحساء) فتوفي بها سنة ٦٢٩هـ ١٢٣٢م ولابن المقرب ديوان شعر طبع أربع مرات الأولى في الهند والثانية بمكة بالمطبعة المأجدية والثالثة بالقاهرة بتحقيق وشرح الأستاذ عبد الفتاح محمد الحلو والرابعة بالمكتب الإسلامي بدمشق : وكتب عن ابن المقرب رسالة مطولة الأستاذ عمران بن محمد بن حمد بن يوسف آل عمران من آل عمران الأسرة المشهورة قديماً وحديثاً بمدينة الرياض .

(٢) قوله (ومن بعض سياستهم) يعني آل سعود (أنهم لا يرضون بصفاء خواطر القبائل) الى قوله (بل يقتنون القبائل ويلقون بينهم المشاجرة) فالجواب : على بطلان كذبه واتهامه ما ذكره عثمان بن سند البصري النجدي بقوله عن آل سعود (ومنعوا غزو الاعراب بعضهم على بعض وصار جميع العرب على اختلاف قبائلهم من حضرموت الى الشام كأنهم أخوان أولاد رجل واحد وهذا بسبب تأديب القبائل . والسارق والنهاب الى أن انعدم هذا الشر في زمان ابن سعود وانتقلت أخلاق الإعراب من التوحش الى الإنسانية وتجدد في بعض الأراضي المخصصة . هذا بيت عزي . ويجنبه بيت عتيبي ويقربه بيت حربي وكلهم يرتعون كأنهم أخوان ولا تجد أحداً يقول هذه دبرتي ولا يطأها الغريب مثلاً كما هو مشاهد الآن) أي في بلاد بن سند ؛ انتهى ما ذكره بن سند عن الإلفة والمؤاخاة وعدم العصبية الجاهلية أيام الدولة السعودية الأولى وذلك بفضل الله ثم بفضل تحكيم الشريعة المطهرة في الصغيرة والكبيرة . وابن سند معروف بشدة عدائه وعدم ولائه ولكن الواقع أنطقه بالحق :

(مذاقب شهد العدو بفضلها والفضل ما شهدت به الأعداء)

وقد توارث ولاية هذه الدعوة السلفية ملوك آل سعود الكرام خلفاً عن سلف السعي في مؤاخاة المسلمين والعمل على جمع كلمتهم وتوحيد صفوفهم كما هو الواقع الآن حيث يقوم إمام المسلمين وحامي حرمين الشريفين جلالة الملك فيصل بن عبد العزيز آل سعود بدوره التاريخي العظيم . وهو الدعوة الى تضامن =

خشية أن يتفقوا على منع حكم من أحكامهم ، بل يفتنون القبائل ويلقون بينهم المشاجرة لكن كل هذا بالخفا والسر .

ولما كان أيام سعود بن عبد العزيز ، اتخذوا حرسا ، هؤلاء لا يبعدون عنهم أصلا وكانوا إذا ألف رجل وقد عين لكل واحد في السنة مائة ذهب . ثم لما أظهر أمر آل سعود من أيام محمد بن سعود ، كان عادتهم في الحروب أن يعينوا على كل قبيلة وكل قرية أو مدينة ، أناسا للجهاد . ولم يجعلوا [١٢٩] لهم وظائف أصلا بل يقولون هذا واجب عليكم ، حتي الذخيرة على من خرج بالجهاد . وكانوا يقولون لكبير الطائفة وأمير البلد : رتبوا نفراً للجهاد حيث أردنا وأمرنا . فكان حسب ما أمروا به .

واعلم أن شأنهم في الرياسة أن لا يؤمرا على الجيش الا أحداً من بيتهم ، أو رجلا من أهل البادية : وإذا أرادوا أن يغزو مكانا شيعوا أننا نريد المكان الفلاني ، وهم قاصدون غيره ، لئلا يبلغ خبرهم أهل تلك الديار فيحذروا منهم .

وكان من أمرهم أن لهم جواسيس في [١٣٠] البلدان التي لم تكن تحت أمرهم يترقبون الأخبار ويرفعونها لهم . حكى أنه كان لهم رقيب في القسطنطينية ، ولما صدر الحكم من السلطان لولى مصر وهو محمد علي باشه بأن يحارب آل سعود ، بمجرد السماع كتب الرقيب لسعود يخبره بالخبر فأخذ يُحصن القلاع ، ويجمع الطوائف بالتأليف ، لأن من عادة ما قال لهم محمد بن عبد الوهاب ، أنكم إذا عرفتم أن الناس مائلة قلوبهم عنكم ، فألفوها بالبدل ، فليس شيء أقوى منه للتعمير ، قال بعض الرواة : كان فيما ينقل ، أن في ذلك [١٣١] العام الذى بلغ خبر الروم إلى سعود ، أشعر من بعض عنزة الميل عنه ، فأرسل ابنه فيصل اليهم ، وأرسل معه عطايا كثيرة لمشايخهم ، وكتب كتابا يمدحهم فيه ويحرضهم على القتال ، ويقول لهم

=المسلمين : وقد أثمرت مساعيه الإسلامية فأخذ المسلمون في جمع الكلمة والاعتصام بحبل الله والتمسك بكتابه العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد : أطال الله عمر إمام المسلمين ذخراً للإسلام وأهله إنه سميع مجيب .

أنتم أهل الدين ، وكيت وذيت ، حتى إنه أرضاهم بمال كثير ، فرضوا منه بعد ذلك ، وهؤلاء قبل هذا بثلاثة سنين قد بدا من طائفة من جماعاتهم بعض الخلاف الجزئي ، وقد ركب سعود بنفسه عليهم وقاتلهم ، وكلما أرسلوا الرسل وبعثوا بالمال وأظهروا التوبة ، لم [١٣٢] يقبل منهم لأنه حينئذ متمكن لا ضد له من خارج ، والآن غيروا ما كانوا يصنعون فهم أبناء الوقت .

وكانوا يأمرّون بأن لا يسافر أحد من جميع بلادهم إلى ناحية بلدان الخصوم إلا برخصة منهم ، إن كانوا حاضرين هناك ، أو بإذن أمرائهم الذين في تلك الأقطار . وكانوا لما دخلوا أرض الحجاز ، وظهرت قوتهم فيها ، ثم صالحوا الشريف ، والتزموا على أنفسهم أن يحج إمام المسلمين نفسه كل سنة ، ويجمع جميع أهل الدين معه . هذا ما ثبت لدينا من أوضاع حكومتهم ، بعد اتباع مذهب محمد ابن عبد الوهاب ، والله أعلم بالصواب .

فصل في ذكر القبائل النازلين نجدا

[١٣٣] منهم من لها شعب في الحجاز وشعب في نجد ؛ فمن ذلك عنزة^(١) وهي ترجع إلى وائل من ربيعة ، وهم في اصطلاح اليوم أكبر قبائل العرب كما يقال : « كل قوم دون عنزة » - مثل مشهور - وهي ثلاث فرق : تحت كل فرقة واحدة شعوب وفخوذ وعشائر . وعدد الكل يبلغ قريباً من ستين ألفاً . وهذه قبيلة معروف رجالها في ركض الخيل والفراسة وليس في أرض نجد أحد يقاومهم [١٣٤] .

فإحدى طوائفهم تسمى بني وهب ، وهي تفرق إلى فرقتين إحداهما يقال لها : ولد على ، وفيها رأسان كبيران ، وهي تسكن هذا الزمن بيرية الشام بين البلقا وهوران^(٢) ، والآل يعدونهم من توابع دمشق ، وحالهم في التزول والارتجال هذه

(١) قوله (فمن ذلك عنزة وهي ترجع إلى وائل من ربيعة) غير صحيح ، قبيلة عنزة تنسب إلى عنزة بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان .

وأما قبيلة وائل فينسبون إلى جدتهم وائل بن قاسط بن هنب بن أفصى بن دعى بن جديلة بن أسد بن ربيعة ابن نزار بن معد بن عدنان .

(٢) قوله (وهوران) قال ياقوت في معجمه ج ٢ ص ٣١٧ ، ٣١٨ (حوران) بالفتح (وهوران) كورة واسعة من أعمال دمشق من جهة القبلة ذات قرى كثيرة ومزارع وحرار ، وما زالت منازل العرب ، وذكرها في أشعارهم كثير وقصبتها بصرى قال امرؤ القيس :

ولما بدت (حوران) والآل دونها نظرت فلم تنظر بعينيك منظرها
وقال جرير :

هبت شمالاً فذكرى ما ذكرتكم عند الصفاة التي شرقي (حوران)
وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد ولي علقمة بن علاثة (حوران) فقصدته الحطيئة الشاعر فوصل إليه وقد أنصرفوا عن قبره فقال عند ذلك :

لعمري لنعم المرء من آل جعفر (بحوران) أمسى أقصدته الجبال
وقال الحطيئة مرة أخرى :

ألا طرقت هند الهنود وصحبي (بحوران ، حوران) الهنود هجود =

إذا وقع البرد والتلج خرجوا بإبلهم وخيلهم وبقية مواشيهم ، وتزودوا من الحنطة ما يُمَوِّنُهُمْ أيام البرد ، ونزلوا مواضع بين دومة الجندل والشام ، تسمى وادي السَّرْحان والحماة ؛ فإذا دخل الصيف ارتحلوا [١٣٥] راجعين إلى مساكنهم المعهودة. والفرقة الثانية ، من بني وهب يسمون : المنابهة ، ومشايخهم أهل قدر وشأن ، يقال لهم آل فاضل . فهذه الفرقة ينزلون الآن أيام الصيف في مواضع جهة حلب وحمص وحماء ، وتعرف تلك الأرض عند بادية الشام بالشنبل ، وكثيرا ما ينزلون على نهر العاصي الذي عليه حماه المعهودة . وأما زمان البرد والشتاء فيذهبون شرقي منزلهم من أطراف العراق والحماة المذكور سابقا . وأيام الصيف يرجعون إلى الشنبل ، وهاتان الفرقتان من [١٣٦] بني وهب لهما تعينات وخرَجٌ من ولاية الشام وحلب ، يعطون من الدراهم والحبوب

== قال ثعلبة أهل الشام يسمون كل كورة جنداً ، وفتحت حوران قبل دمشق وكان قد اجتمع المسلمون عند قدوم خالد بن الوليد عند بصرى ففتحوها صلحاً وانبشوا إلى أرض حوران جميعاً وجاءهم صاحب أذرعات (درعا) فطلب الصلح على مثل ما صولج عليه أهل بصرى : وقد نسب إلى حوران قوم من أهل العلم منهم إبراهيم بن أيوب الشامي الحوراني الزاهد : (وحوران أيضاً ماء بنجد أظنه بين اليمامة ومكة) قلت لم نعد نسمع بحوران نجد ولا بد أنه درس ذكره : وحوران ذكره النابغة الذبياني بقوله :

بكي حارث الجولان من هلك ربه وحوران منه موخش متضائل
وذلك من قصيدته التي يرثي بها الحارث ابن أبي شمر الغساني ومطلعها :

دعاك أهوى واستجهلتك المنازل	وكيف تصابى المرء والشيب شامل
وقفت بربيع الدار قد غير البلى	معالمها والساريات الأهواطل
أسائل عن سعدى وقد مر دونها	على عرصات الدار سبع عوامل
فلا يهنأ الأعداء مصرع ربهم	ولا عتقت منه تميم وائل
يقول أناس يجهلون خليقتي	لعل زياداً لا أبالك غافل
أبا غفليّ أني إذا ما ذكرته	تحرك حزناً في حشى القلب داخل
فلا يعمدن إن المنية منهل	وكل أمرى يوماً به الحال زائل
فما كان بين الخير لو جاء سالماً	أبو حجر إلا ليال قلائل
سقى الغيث قبراً بين بصرى وجاسم	ثوى فيه جود فاضل ونوافل
وغيب فيه يوم راحوا بخيرهم	أبو حجر ذاك المليك الخلاجل
ولا زال ريحان ومسك يثوبه	على منتهاه ديمة ثم هاطل
ولا زال يسقي بطن شرج وجاسم	يجود من الوسين : قطر وابل
بكي حارث الجولان من هلك ربه	(وحوران) منه موخش متضائل

ورخوت^(١) لمشايخهم .. وإنما يعطون ذلك لحفظهم السبل وأرض الفلاحة والزرع عن أن يمسها أحد قومهم وقبائلهم والمترددون هناك ، ويمنعون أيضا بعض قبائلهم من عترة الساكنين نجداً الآن ، الآتي ذكرهم ، عن التعارضات والغارات في أطراف الشام وحلب . وأيضا بعض بني وهب يسكن خير من أرض الحجاز ، ولهم فيها نخيل بقدر نصف نخيل أرض خير ، [١٣٧] إذ خير مشهورة . بكثرة النخيل جاهلية وإسلاما . وهذه الفرقة زمن الربيع يرعون موشيهم من أرض شمر إلى تيماء إلى حجر ثمود إلى مناهل من أرض الشام إلى جهة قرب ما يلي ينبع .

وطائفة أخرى ، من عترة من وائل ، من ربيعة ، تسمى ، الجلاس .

وطائفة ثالثة تسمى : الرولة ، وهم شجعان جزيرة العرب ، وهم أهل إبل كثير ، ربما يملك الشخص منهم أربعمئة أو خمسمئة ، وهم في الصيف يقطنون في بصرى والأزرق وإجبكا ، وقد يتزلون النقرة الواقعة بين بقاء وحوران . [١٣٨] وهم يجلبون إبلهم للبيع إلى حلب ، فيبعونها علي التركمان يأتونهم من طريق ديار بكر^(٢) . ثم إن طائفة الجلاس إذا تم الصيف ، وبدأ أيام حصول التمر ، ساروا إلى أطراف كورة القصيم . ثم استكالوا تمرأ وحنطة .

وطائفة رابعة من عترة من وائل من ربيعة ، يقال لها : بشر ، وهم عددا أكثر رجالا من بقية عترة ، وهم يفرقون إلى شعوب : الشعب الأول يسمى العمارات ، وشعب

(١) هكذا في المخطوطة . ونظن أنها: رغوث ، ويقصد بها الأرض . فأرض رغات: أى لاتسيل إلا من المطر .

(٢) قوله (من طريق ديار بكر) قال ياقوت في معجمه ج ٢ ص ٤٩٤ ، مادة الدال والياء (ديار بكر)

هي بلاد كبيرة واسعة تنسب الى بكر بن وائل بن قاسط بن هنب بن أفصى بن دعمي بن جديله بن أسد ابن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان : وحدها ما غرب من دجلة الى بلاد الجبل المطل على نصيبين وآمد وميافارقين وقد يتجاوز دجلة الى سمرة وحيزان وحينئذ وما تخلل ذلك من البلاد ولا يتجاوز السهل .

وقال عبد الواحد بن محمد المخزومي ، البيهقي من قصيدة يمدح بها سيف الدولة علي بن حمدان :

لما سقى البيض وهي ظامئة من الدماء وحكم الموت يحتكم

سقت سحائب كفيه بصيها (ديار بكر) فهالت عندها الدم

ينسب اليها من المحدثين عمر بن علي بن الحسن الديار بكرى سمع الجبائي بحلب : انتهى مع حذف قصيدة البيهقي ما عدا الشاهد منها .

يقال له آل جبل . والعمارت عشيرتان : الصقور والمطارفة. ومشايخ العمارات أهل بيت يقال لهم [١٣٩] آل هذال، كان قبل أيام دولة آل سعود (ذا) شأن عظيم وقوة غربية ، وكانوا يرعون جميع أراضي نجد أينما شاءوا ، ولا أحد يمكنه معارضتهم إلا مطير حينئذ . وأيضاً شعبان من بَشَر، أحدهما الدهامِشة . وفي عرف أهل نجد يقال لهم الدهامِشة ، وهم يملكون الحايط والحويط المسمى بفدك في سابق الزمان . وهم عدد كثير ، وغالب سلاحهم البندق ، وشعب آخر من بشر يقال السبعة ، وهم غير سبيع الآتي [١٤٠] ذكرهم . ثم شعب ثاني من بشر يقال له ولد سليمان . وشعب آخر منهم البجيدة . ثم عشيرة أخرى منهم اسمها آل شملان ، وهم يملكون نصف أرض خيبر ونخيلها ، ولهم هناك فلاح^(١) تتولى الزراعة ، وهم بأنفسهم أهل بيت شعر ، يسكنون ديار نجد ، وأما آل هذال الذين هم مشايخ بشر من عنزة ، فلهم الحناكية .

واعلم أن هذه الطوائف التي قدمنا ذكرهم على التفصيل من عنزة ممن سكن اليوم بحوالى الشام . ومن هو باق بنجد خاصة ، إذا قحطت أرض نجد التجأوا إلى إخوانهم [١٤١] الذين يتزلون ديار الشام ، فيقومون لهم بالواجب ويساوونهم فلا يتركونهم فقراء أصلاً ، وتلك الشيمة معهودة في عنزة أكثر من بقية قبائل العرب . وإذا أخصبت نجد رجعوا بأداليهم إليها ، لأن أرض نجد مع الحصب لا يساويها في هذه المرعي ، وطيب المشرب ، واعتدال الهواء ، أرض من غيرها .

واعلم أن عنزة كلها دخلت تحت طاعة آل سعود ، أكثرهم بغير حرب ، بل رأوا أحقية هذا الدين فقبلوه شوقاً . ثم إن طائفة من بشر ، من عنزة ، من وائل ، يقال لها الفدعان ، [١٤٢] ارتدت عن حكم آل سعود وتعلقت ببني خالد ، أيام^(٢) دولتهم ، فجلت من نجد وسكنت أرض الخوالد ، ثم عادت إلى نجد بعد ذهاب مُلْك بني خالد . هذه أحوال عنزة من وائل .

(١) أي فلاحون ، أو بعبارة أخرى : مزارعون .

(٢) كلمة (أيام) ساقطة في المطبوعة .

وأما قبيلة شمر فهي عداا عشرين ألفاً ، وكلهم تحت طاعة ابن سعود ، وقد وقع من بعضهم بعض الخلاف آخر أيام عبد العزيز ، فأجلاهم من أرض طى إلى العراق ، وكبير تلك العشيرة يقال له مطلق الجربى^(١) ، ولم تبرح الآن هناك أيضاً . وشمر نسبهم يرجع إلى قحطان ، وهم من طى القدماء ، غير [١٤٣] اسمهم .

وأما قبيلة حرب فهي قبيلة منها بدو وحضر . أما الحضرة فينزلون مواضع مخصوصة من أرض الحجاز بين مكة والمدينة ، وهي أودية بين الجبال كثيرة النخيل ، وهما واديان أحدهما يسمى بالصفري ، والآخر بالفرع ، وهو غير فرع نجد ، ولهم بادية تسكن العوالي من توابع المدينة المنورة . والعوالي على فرسخ من المدينة جنوباً وشرقاً . وبعضهم سكن نجد ، أعنى البداة ، فيصل إلى أطراف القصيم ، وأولئك أهل الخيل والإبل الكثيرة ، لأن أرض نجد [١٤٤] للخيل والإبل أعفى من غيرها ، ولأن عشبها دائماً ومياهها كثيرة ، بين مصانع وآبار . وقبيلة حرب بكليتها تبلغ ثلاثين ألفاً .

وأما قبيلة مطير وهي من ربيعة أيضاً ، وهم سكان نجد خاصة ، وعددها يبلغ أربعة عشر ألفاً ، وهم يرجعون نسباً من قحطان ، وهم فرسان نجد وشجاعتهم معروفة بين أهل نجد ، وليس لمطير قرى وحضر بل هم بداة صرف ، ويسمون أهل الردات عند الانهزام ، لأنهم مهما انكسروا وتبعهم العدو ردوا عليه وغلبوه ، ومطير [١٤٥] هذه تتبع جميع قصبات نجد في مرعى ، وليس لها راد عن ذلك الا عترة إن اجتمعت عشائرها كلها . وغالب مساكنهم بين العارض ومكة شرفها الله تعالى ، في فيافي تسمى حزم الراجي والنّير ، وأهل الغنم منهم ينزلون غالباً قريب الحراء ، عند ماء يسمى العمق . وهناك قصر صغير يسمى صفينة ، وأكثر كيلهم من حبوب وتمر العارض والقصيم والإحساء ، وفخذ مشايخ مطير^(٢) يقال لهم الدوشان ، واليسوم كبيرهم فيصل أبو وطبان الدوشي .

(١) صوابه الجرباء .

(٢) ذكر أولاً أن قبيلة مطير من ربيعة ثم ذكر هنا أنهم يرجعون نسباً إلى قحطان ، وهذا خلط وتناقض .

وأما قبيلة [١٤٦] عيبة^(١) ، فهي قبيلة كبيرة ، سابقاً تسمى هوازن ، وكانت تسكن حينئذ بأطراف مكة موضعاً يقال له حنين^(٢) . وهي تبلغ اليوم أربعين ألفاً ، وهي ترجع^(٣) إلى قحطان نسباً . فأما أهل الإبل الكثيرة والخيل كذلك ، فيترلون غالب السنة نجداً إلى أطراف القصيم ؛ وغالب أهل الغنم ، منهم من ينزل أرض الحجاز عن مكة ثلاث مراحل ، ولهم ثلاثون قرية عن الطائف بستة فراسخ إلى جهة اليمن شرقاً قليلاً .

وأما قبيلة البقوم^(٤) فهم بادية يبلغون أربعة آلاف وهم بداءة [١٤٧] ، وسكان تربة وملاكها خدامهم ومن التحق بهم . وتربة تقع شرقاً من حصن الآتي ذكره . وينحدر السيل من تربة من أرض الحجاز ، الذي هو عن يمين الطائف .

وأما قبيلة سبيع فهي قبيلة كبيرة ، منهم طائفة تسمى بني عامر . وسبيع ينقسمون قسمين : قسم منهم ينزل قبلة عن العارض ، ولهم بلد يقال لها رنية تقع شرقاً من تربة بيومين ، ولها واد أعلاه في الحجاز ، وهي تحسب من نجد . وعلى هذه القبيلة أمير من قبل ابن سعود يجلس في رنية أيام الصيف ، [١٤٨] وفي الربيع يرحل مع جماعته . وأما القسم الآخرون من سبيع فيسكنون في نفس العارض ، ولهم فيه أملاك عديدة من نخل وغيره ، وهم في عين الطاعة والانقياد لآل سعود ، وهم معهم في الحمية وتعصب كاللحمة وأبناء العم ، ودائماً مهتما ركب أحد من آل سعود في الحروب فهم

(١) قوله (عيبة) صوابه : عتيبة .

(٢) قوله (موضعاً يقال له حنين) هو واد بين الطائف ومكة وهو إلى مكة أقرب ، ويقال إنه في المكان المعروف بالشرائع ، وموقعه بالضبط غير معروف استعصى ضبطه وتحديده على الباحثين : ولكن جهته معروفة : وقد جاء ذكره في القرآن في قوله تعالى (ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم) الآية .

(٣) قوله عن قبيلة هوازن (وترجع إلى قحطان) غير صحيح . ترجع نسباً إلى جدّها هوازن بن منصور بن عكرمة ابن خصفة بن قيس عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .

(٤) قوله (وأما قبيلة البقوم) ذكر صاحب صحيح الأخبار : أنهم بطن من الأزد من بني عمرو بن حوالة : وعلل تسميتهم البقوم أن مخرجهم من باقم الوادي المشهور . انتهى ما ذكره الشيخ محمد بن بليهد رحمه الله تعالى .

معه ولا يأمن أحداً مثل ما يأمنهم ، ولهم شجاعة معروفة في نجد . ولهذه الفرقة من سبيع عطايا كثيرة ، ومساكنهم أيام الربيع العرمة والدهنا ، ومجموع السبيع يبلغ اثني عشر ألفاً غير توابعهم وخدامهم [١٤٩] وسبيع^(١) ترجع نسباً إلى ربيعة .

وأما السهول فهم طائفة برأسها . وقيل إنهم يرجعون نسباً إلى السبيع ، وقيل غير ذلك ، لكن الحق الذي نقله لنا بعض المخبرين أنهم أصل على حدة ، يرجعون إلى ربيعة أيضاً ، ولهم إبل وغنم عديدة ، وأكثر السمن الذي يجلب إلى الدرعية منهم . ولهم مناهل مياه على ثلاثة أيام من الدرعية مع يسار السائر من الدرعية إلى مكة عظمها الله تعالى . وبلدهم جبل يسمى العرض كثير المياه والأودية ، وأراضيهم قريبة من الشعري والدوادي . [١٥٠] وهم يقيظون في بلدة يقال لها القويعية ، كثيرة النخيل . وأهل تلك البلدة اسمهم بني زيد ، وعدد السهول يبلغ عشرة آلاف .

وطائفة كبيرة ، قحطان وهي باقية على هذا الاسم ، لأنها من قحطان القدماء . وهم خلق كثير يبلغ عددهم خمسين ألفاً ، بل أزيد ، ولهم قوة عظيمة . وكانوا قبل ظهور محمد بن عبد الوهاب ، لا يمكن أحد الحرب معهم . ولهم أرض واسعة ، من حدود السراة ، وهو جبل عال ، بين بيشة ونجران . ولهم واد يسمى التثليت ، يهبط سيله إلى وادي دواسر [١٥١] ، الآتي ذكره . ومنهم ، أعني قحطان هؤلاء ، من ينزل الهضبة الذي هو شرقاً عن رنية . وأكثر قحطان ، أهل الخيل والإبل ، يسكن نجداً بأطراف العارض . ولهم نصبح عظيم في هذا الدين^(٢) الذي أخرجه محمد بن عبد الوهاب

(١) قوله (وسبيع ترجع نسباً إلى ربيعة) غير صحيح . سبيع - بضم السين وفتح الباء - من عامر بن صعصعة بن معاوية ابن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان : وأما سبيع - بفتح السين وكسر الباء - فقال القلقشندي في ص ١٠٠ من كتابه قلائد الحمان (بنو السبيع ابن سبيع بن صعب بن معاوية بن بكر بن مالك بن جشم بن حاشد بن خيوان بن نوفل بن همدان .

(٢) قوله (في هذا الدين الذي أخرجه محمد بن عبد الوهاب لهم) والجواب : أن الدين وحي سماوي وتشريع إلهي لا يخرج أحد لأحد . وإنما الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله ظهر في أناس بعدوا كل البعد عن تعاليم الإسلام والدين ، وعادوا إلى ما كان عليه أهل الجاهلية الأولى قبل بعثة سيد المرسلين من التعلق على غير الله من الأولياء والصالحين وغيرهم من الأموات يغشون قبر زيد بن الخطاطب يسألونه قضاء الحاجات =

ولهم مبالغة تامة فيه ، وهم لما اتبعوا آل سعود ، قالوا لهم : نحن علينا تطويع تهامة اليمن ، وأطراف حضرموت ، والشحر ، وماناسينا من أرض الحجاز . وكان الأمر كذلك لأنهم ما فتروا عن الغزو منذ دخلوا في الدين . وكان إذأ شيخهم وكبيرهم هادى ابن قرملة ، واليوم [١٥٢] ابنه محمد بن هادى بن قرملة ، وقحطان يتصرفون أينما شاءوا من بلاد نجد وتوابعها كالإحساء .

وأما العجمان ، فهم في الأصل من طوائف اليمن ، ولكنهم منذ مائة سنة حلوا نجداً يمشون في أى مواضع شاءوا منها ؛ لقوتهم وشجاعتهم ، وعددهم خمسة آلاف رجل . وهم يرجعون نسباً من يام بداة نجران ، ويرجع نسبهم أصلاً ، ينتهى ، إلى قحطان أيضاً .

= وتفرج الكربات وقبراً يزعمونه قبر ضرار بن الأزور الصحابي المشهور . وشجرة تسمى الطرفية يعتقدون فيها كما اعتقد قبلهم في ذات أنواط مشركو الجاهلية . وطاغوتاً يسمى تاجاً وثانياً يسمى يوسف وثالثاً يسمى شمساً ورابعاً يسمى طالب الحمضي . وصلوا غياً غير هؤلاء كثيرين يعبدهم أهل نجد ويخشونهم ويخافونهم خوفاً السر ، فيبذرون لهم وينسكون ويستغيثون بهم في الشدائد والملمات زاعمين أن لهم تصرفاً ونفعاً : وفحال نخل يختلفن اليه نسأؤهم إذا لم يلدن أو لم يتزوجن يأتون اليه ويقتلن له : يا فحل الفحول نريد ولدأ أو زوجأ قبل الحول . إلى غير ذلك من الأشجار والأحجار والمغارات والكهوف الموجودة في جميع بلدان نجد وقرأها في ذلك الزمن . فلما رأى الشيخ محمد رحمه الله ما عليه أهل نجد من الشرك العظيم والانحراف عن جادة الإسلام والدين شمر عن ساق الحد والاجتهاد وقام يدعو هؤلاء القوم الضالين الى حظيرة الإسلام والدين وذلك باخلاص العبادة لله رب العالمين ونبذ الشرك وهجر البدع وأخذ يبين لهم شرائع الإسلام ، ومعنى لا إله إلا الله وما تضمنته من نفي العبادة عنها سوى الله وإثباتها لله سبحانه لا شريك له في وحدانيته ولا في ألوهيته وذلك بالمذاكرة وتارة بالمكاتبة والمراسلة ، وبعد لأي شديد وكفاح طويل هدى الله أهل نجد وبصرهم طريق الخير والرشد فرجعوا عن غيهم وضلالهم فنبذوا الشرك وهجروا البدع ودخلوا في دين الله أفواجا فأصبحوا بفضل الله ، ثم بفضل هذه الدعوة الإسلامية التي قام بتجديدها شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب مضرب المثل في حسن العقيدة والاستقامة والتمسك بالإسلام الصحيح والدين فرحم الله الشيخ محمد بن عبد الوهاب وجزاه عن قيامه بواجب الإسلام خير الجزاء ، ورحم الله الأستاذ المحرم محمد كرد علي حيث يقول في كتابه القديم والحديث ص ١٧٣ « وما ابن عبد الوهاب إلا داعية هداهم من الضلال وساقهم الى الدين السمع وقبلما رأينا شعباً من أهل الإسلام يغلب عليه التدين والصدق والإخلاص مثل هؤلاء القوم (يعني النجديين) وقد اخترنا عامتهم سنين طويلة فلم نرهم حادوا عن الإسلام قيد غلوة » عامل الله هذا المؤلف النكرة المضلل الذي حشى كتابه بالكذب والاختلاق والصد عن سبيل الخلاق بعدله جزاء كذبه وهبته .

وطائفة أخرى من يام ، يقال لهم آل مرة ، تارة يسكنون اليمن ، وأخرى نجداً بحسب ما يصلح أحوالهم لمواشيهم ، وهم أهل إبل فقط ، [١٥٣] وشجعان . ولشجاعتهم لا ينازلون أحداً من (. . .)^(١) ولا يخالفونهم ، وإن كانوا قليلين ، وربما نزلوا أرض الأحقاف من مشارق اليمن ، مما يلي عمان . وهم يبلغون ألفي رجل أو أكثر . وتلك الديار التي يسكنها هؤلاء أرض فيافي وقفار ، شديدة الحر جدا . وأما الماء ففيها عزيز الوجود ، وربما وجد فيها ماء أملح من البحر ، لكن يشربونه هؤلاء . وغالب قوتهم من لبن الابل ، وبينهم وبين الدرعية مسافة اثنين وثلاثين يوماً للراكب المجد السير ، وهم في طاعة آل سعود [١٥٤] .

وأما بنو خالد ، فهم قوم كرام ، أهل شيمة ومجد ، وصيانة عرض ، وحكامهم منهم ، وهي طائفة تسمى آل حميد . وهم ولاية أراضين كثيرة معروفة ، مما يلي نجداً إلى القبلة ، حتي تمضي شرقاً إلى البحر وشمالاً إلى الجهرة^(٢) ، وجنوباً إلى أرض الصير من عمان . وعدد بني خالد هم مع توابعهم ثلاثون ألفاً أو يزيدون . وسيأتي ذكرهم بكيفية حكومتهم مع عد شعوبهم في الباب الخامس ، إن شاء الله تعالى ، ونسب بني خالد فيما حدثنا النسابون يرجع إلى ربعة ، والله أعلم .

(١) (..) كذا ، وليس في المخطوطة بياض .

(٢) الجهرة : قرية بالكويت ، بها ماء وبساتين ، وتقع على طريق الكويت - البصرة . انتهى من حاشية الطبعة الأولى .

فصل في ذكر تسخير آل سعود ملك بني خالد

[١٥٥] اعلم أنه لما أراد الله ذهاب دولة الخوالد وضع النفاق^(١) بينهم . فصار كل من آل حميد يجر شعبا من القبيلة لنفسه ، ليقوى أمره ، فينال الرياسة . وليسوا كذلك قبل ذلك ، بل كانوا جميعا . وأول هذا التفرق أن عرعر بن دجين المذكور سابقا ، لما مات^(٢) ، وُلِّي بعده ابنه بطين بن عرعر^(٣) . فاختلفوا عليه اخوانه ومشايخ قبائل بني خالد ، وقد قتلوه غيلة لأموار نقموا بها عليه . فتولى بعده أخوه [١٥٦] سعدون آل عرعر ، وحكم في بني خالد اثنتي عشرة سنة . وحيثئذ قويت شوكة آل سعود في جميع بلدان نجد ، من حضر وبدو ، وصارت قوتهم أول نقص دخل علي بني خالد . فهم سعدون بن عرعر بحرب آل سعود . وقد جعل عبد العزيز يكتب إلى بعض مشايخ بني خالد ، ويدس إليهم الرشوة ، ويعددهم بأن الأمر كذا وكذا ، إن تفرقتم عن آل حميد ، وآل الأمر إلينا ، اجعل كل طائفة منكم برأسها ورأسها منها ، وأملكها أرضا [١٥٧] وبلدانا تكون ذخيرة لها .

ثم إن عبد العزيز أرسل خفية بعض الناس إلى إخوان سعدون ، وكتب لهم كتابا يقول لهم فيها : ليس سعدون بأولى منكم في الحكومة بل كونوا أنتم حكاما بأجمعكم ، فإن أبي عن ذلك ، فاصنعوا فيه ما يزيل بأسه ، فإن عاندهم أحد من بني خالد ، ولم تظفروا به ، هذا أنا أمدكم بالمال والرجال ، ولا أتوقف حين يبلغني منكم علم على حسب ما تريدون . فلما بلغ إخوان سعدون العلم الذي أسره إليهم عبد العزيز ، اظهروا

(١) قوله (وضع النفاق) يريد الشقاق انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

(٢) توفي عريعر في بلدة الحايبة سنة ١١٨٨ هـ انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

(٣) حكم بطين مدة وجيزة حيث قتل عام ١١٨٨ هـ ١٧٧٤ م مخذوقاً على يدي أخويه دجين وسعدون ؛ وما لبث سعدون أن سم أخاه دجين ، وانفرد بالحكم في نفس العام المذكور عام ١١٨٨ هـ .

الخلافة [١٥٨] مع أخيه ، فلم يتمكنوا منه ، فغلب عليهم أمره ، فالتجأوا إلى خالهم عبد المحسن آل سرداج من فخذ من الحميد ، يقال لهم آل عبد الله فجلوا إلى المنتفق . فلما وصلوا هناك أيدهم الشيخ ثويني بن عبد الله آل شبيب ، وساروا إلى أخيه سعدون . فانهزم سعدون . ثم إنهما دخلا في سلف بني خالد ، فحكم منهما داحس ، لأنه الأكبر ، ولكن يشاور أخاه محمداً . وكان خالهم عبد المحسن كاتماً لهما العداوة ، يريد الرياسة لنفسه ، وأن تنقل الحكومة من آل عرعر إلى [١٥٩] آل عبيد الله .

وأما سعدون ، فلما انهرم التجأ إلى عبد العزيز ، فآكرمه وأوعده بأن يسير معه إلى بني خالد . فآخذ سعدون هو وبعض الخوالة الذين معه ، يغزون أطراف بلاد الخوالة ، ويأسرون منهم أناس ، ويأتون بهم إلى الدرعية ، وعبد العزيز يمن عليهم ، فيفكهم ، ويرد أموالهم عليهم ، ويبذل لسعدون بدل ذلك .

ثم إن عبد العزيز آخذ يكتب إلى بني خالد ، ويأمرهم بطاعة سعدون آل عرعر ، بعد ما كان يرغبهم بخدمة أخويه داحس ومحمد ، وما هذا [١٦٠] إلا لفظانة ، يقلب الأفكار ليدمر دولتهم ، فأنحازت بعض طوائف بني خالد إلى جانب نجد ، فأقرهم عبد العزيز وأعطاهم جزيل العطاء ، ولم يزل الاختلاف في بني خالد هكذا إلى مدة خمس سنين . فأمر عبد العزيز ابنه سعود مع جيش عرمرم يبلغ أربعين ألفاً ، وقال له : سر إلى بلاد بني خالد ، ولا تتعرض شيئاً من أموالهم ، فإن عارضوك تعرض لهم . فلما سمع سعدون بتجهيز العسكر ، عرض نفسه للخروج معهم ، فقال : أنت ابق عندنا ، لا تخرج ، ومراد [١٦١] عبد العزيز أن لا يحضر سعدون في هذه السيرة ، لأنه أسر بعض القول إلى ابنه سعود ، بأنك إذا وردت حول أرض بني خالد ، ارسل إلى داحس ، وقل له : هذا أخوك سعدون عندنا ، ويجب حمايته علينا ، فهذا أنا قد أتيتك بعسكري هذا ، فإن سلمت لنا بلدك الاحساء ، وفوضتها إلينا ، كفانا ذلك منك ، وجعلنا سعدون في حوزتنا ، لا يصل إليك ، وأعطيناه خرجاً كلياً بحيث يكتفى عن مجادلتك ، وإلا فنحن نحاربك ونسلط سعدون عليك [١٦٢] يقينا .

فلما سمع داحس ذلك ، غضب وطلب كبار بني خالد وخاله عبد المحسن ، وشاورهم في ذلك ، فقالوا : لا ترد عليه جواباً ، ولا تكتب له كتاباً ، بل رتب عسكرك ، واحبس رسوله وامش عليه ، فلما ترآى العسكران زحف كل منهما على الآخر فوقع القتال حينئذ من أول طلوع الشمس إلي بعد الزوال . وقد قتل من الجانبين خلق كثير ، لكن غالب القتلي من عسكر سعود ، فوقف كل من الفريقين إلى مكانه ، وقد ظهر العجز من سعود . فلما جن الليل ولّى سارياً [١٦٣] فلم يصبح في تلك الديار ، فعرف الخوالد أنه رجع إلي أرضه ، فلم يتبعوه لأنهم أيضاً قد كلّوا . فأقام داحس آل عرعر في تلك الأرض أربعين يوماً ، يظن أن سعود يرجع .

وبعد هذه المدة سار إلى الاحساء ، فأقام هناك أربعة أشهر .

ثم إن عبد العزيز قال لسعدون بن عرعر هذا : أُسَيِّرُ معك بعض القوم ، واعطيك ذخائر كثيرة ، فسر أنت وأهلك إلى الاحساء ، وإن لم تأمن الدخول فيها ، وأنا أنزل قريباً منها ، فكتب أهلها وانظر [١٦٤] ماذا هم فيه من المودة لك أم بغض ! . واغز أطراف بني خالد ولا تبقى^(١) أحداً تظفر به إلا قطعت رأسه ، لأن القتل الشنيع ، هو الذي ذلل لنا رقاب قبائل نجد ، كما علمنا بذلك شيخنا محمد بن عبد الوهاب .

فمشي سعدون حتى صار عن الدرعية بيومين . ثم استدعاه عبد العزيز لأمر بدا له . فأقام هناك عشرة أيام ، ففضى الله عليه بالموت .

(١) قوله عن الإمام عبد العزيز ابن الإمام محمد بن سعود : أنه قال لسعدون بن عرعر (ولا تبقى أحداً تظفر به إلا قطعت رأسه ، لأن القتل الشنيع هو الذي ذلل لنا رقاب قبائل نجد كما علمنا بذلك شيخنا محمد بن عبد الوهاب) والجواب : أن ما ذكره هذا المؤلف المفترى محض اختلاق وكذب على الإمام عبد العزيز ابن الإمام محمد بن سعود وعلى الشيخ محمد بن عبد الوهاب وهذا الإفتاء أراد من ورائه ، هذا المؤلف المغرض الحاقط على الإسلام وأهله ، تشويه الحقائق وترويع الباطل ؛ والواقع وشهادة التاريخ العادل يدرآن في نحر هذا المؤلف ، ويقضيان بكذبه ، وسقوط خبره عامله الله بعدله ، ورحم الله الإمام عبد العزيز والشيخ محمد والإمام محمد بن سعود فقد أيد الله بهم الإسلام وأزاح بهم غياهب الجهل والظلام وقد شهد لهم التاريخ في الغابر والحاضر بأنهم نصحو الخلق وأرشدوهم إلى الحق وساروا في الرعية سيرة عمرية : وهذا لعمر والله هو الواقع الذي يشهده الناس اليوم خلد الله ملكهم وأدام عزهم إنه سميع مجيب وما أصدق ما قيل :
وقد نال مجداً أهل نجد وعزة بآل سعود واستقاموا على الرشد

ولما سمع عبد العزيز [١٦٥] بموته ، أرسل ابنه سعود وجهزه بأربعين ألفاً من عرب نجد خاصة ، وأمره بالمسير إلى أطراف بني خالد . فلما وصل إلى تلك البقاع خرج له عبد المحسن ، وكان إذاً هو الشيخ في بني خالد ، لأنه عزل أولاد أخته داحس ومحمد ، وصار بنفسه حاكماً بالاستقلال في جميع بني خالد . وحين تصادف العسكران ، وقع بينهما قتال عظيم ، فانكسر عبد المحسن . وقد قتل من بني خالد خلق كثير ، فاتبعهم سعود يومين^(١) يسبي منهم ، ويغزو أسلافهم حتى أتى الأحساء [١٦٦] فحاصرها مدة أربعة أشهر ، ففتح فيها مدينتين كبيرتين أحدهما المبرز ، والأخرى الهفوف — لكن الهفوف طاعت له خيانة ، على بني خالد . وأما المبرز ، فقد أخذها بالحمل على القلعة .

وبقي شرق الأحساء لم يطع . وهذا الشرق بلادين كثيرة ، يبلغ عددها أربعين قرية ، وأهل ذلك شيعة المذهب ، وكبيرهم قاطبة على بن أحمد ، وكان شجاعاً فأرسل له سعود بن عبد العزيز أن يطيع ، ولا يكاتب آل حميد ، فأبى عن ذلك وأظهر العداوة لسعود [١٦٧] فسار سعود بنفسه إلى بلادين الشرق ، وجعل يحارب علي بن أحمد ستة أشهر ، فلم يدرك سعود من حرب علي بن أحمد شيئاً .

وأما داحس ، فقد ذهب إلى المنتفق ، فصبروا معه عسكراً إلى خاله عبد المحسن فحاربوا في البادية ، وانهمز عبد المحسن والتجأ إلى آل سعود ، فأمدوه بعسكر علي بن خالد . وفي هذه المرة مالت أكثر طوائف بني خالد عن متابعة مشايخهم آل حميد وقالوا لعبد العزيز : نحن نطيعك ولا نقبل أحداً من حكامنا أن يحكم علينا ، بل الأمر [١٦٨] لله ثم لك ، فقبل منهم ما قالوا ، وكان هذا مراده الأصلي ؛ ففرق بني خالد ، وأقام على كل قبيلة منهم حاكماً منها ، من قبيلته ، فجعلوا ينصرونه بالأنفس .

وأما داحس وأخوه محمد ابنا عرعر فقد جليا ثانياً إلى المنتفق ، ولم يحصل لهما عندهم وجه ، فسارا إلى سليمان باشه والى بغداد ، فهما هناك إلى أن مات سليمان باشه فمات أحدهما وهو محمد ، وأما داحس ، فإنه خرج حينئذ من بغداد والتجأ [إلى]

(١) كلمة « يومين » ساقطة من المطبوعة .

شمر العراق ، فقبل إنه هناك إلى اليوم^(١) وقد مات [١٦٩] عبد المحسن بن سرداح بعد ما تولى عبد العزيز على طوائف بني خالد بسنة ، وحدث هذه الواقعة سنة ختم المائتين بعد الألف .

ثم إن الأمر استقل آل سعود في أرض بني خالد أتم الاستقلال ، ماعدا بلادين الشرقية من تبعة الأحساء والقطيف كذلك . فسار سعود ثانياً علي حرب علي بن أحمد صاحب بلاد الشرق ، فافتتح جملة قري من قراه ، وقد انحصر^(٢) علي بن أحمد في قلعة صغيرة كانت محفظا له هو وأبناء عمه ومائة رجل ، فحاصروهم سعود ورماهم بالمدفع [١٧٠] حتي هدم طرفا من البنيان ، وكلما صنع ذلك بهم ، وحمل عليهم ، ردوه . ولما أراد الله ذهاب علي بن أحمد وتمكن آل سعود في الاحساء زين له أن يطلب منهم ذمة وأمانا ، فعاهدوه على ما طلب . ولما سلم لهم الأمر حبسوه سبعة أيام ، ثم بدا لهم أن يضربوا عنقه ، فأمر سعود بإحضاره . واحتج عليه بحجج فاسدة ، وضرب رقبتة بيده فانظر إلى قلة وفائهم بالعهد .

ولما تولى عبد العزيز على جميع بلاد بني خالد حضراً وبدواً ، أرسل عسكرياً إلى القطيف ، [١٧١] وهى من أقوى ممالك بني خالد وفيها حيثنذ عبد الله بن سليمان المشورى الخالدى ، وفيها أيضاً كبير على الرايا أحمد بن غانم القطيفى . فسار ابراهيم ابن عفيصان مع ذلك العسكر أميراً عليه . وكان عدده ثمانية آلاف فنزل سيهات . قرية

(١) قوله وقد بقي هناك إلى اليوم أي سنة ١٢٣٣ .

(٢) قوله : (وقد انحصر علي بن أحمد الى قوله : زين له أن يطلب منهم ذمة وأماناً فعاهدوه على ما طلب ولما سلم لهم الأمر حبسوه سبعة أيام ثم بدا لهم أن يضربوا عنقه) إلى آخره ، والجواب: أن هذه الرواية خيالية مرتجلة : وعلي بن أحمد الذي ذكره هذا المؤلف وهي لا حقيقة له فقد قلبت صفحات جميع التواريخ التي ألقت في هذه المواضع في عهد الدولة السعودية الأولى ، وعلى الأخص غزوات الإمام سعود للأحساء فلم أجد أحداً يسمى بهذا الاسم (علي بن أحمد) (صاحب بلاد الشرق) كما ذكر هذا المؤلف الوضع : فهي رواية ساقطة كاذبة تضاف الى جملة أكاذيب هذا المؤلف المفتري التي لا ضابط لها ولا ساحل لبحرها : والإمام سعود ابن الإمام عبد العزيز ابن الإمام محمد بن سعود وجميع ملوك آل سعود معروف بالتواتر وشهادة التاريخ العادل تمسكهم بتعاليم الإسلام وفائهم للذمم واحترامهم للعهود فلا عبرة بهذين هذا المؤلف النكرة المفرض الخاقد .

جنوبية عن القطيف . وهى من توابعها . بينها وبين القطيف ثلاثة فراسخ . فلما سمع عبد الله بن سليمان أرسل العسكر الذى معه في القلعة إلى مقاتلتهم مع ابنه على . فوقع الحرب هناك وانكسر ابن عفيصان فذهب بعسكره إلى ناحية [١٧٢] شمال القطيف موضع يقال له ظهران ، لاسكني فيه بل كان قديما مسكونا ، وبقي هناك عشرة أيام ، وبعُد ذلك المكان عن القطيف مسافة يوم ، فجعل يغزو أطراف القطيف وينهب ويقتل حتى ^(١) الأطفال في المهد ، وأطاعه أكثر قرى القطيف .

فاستشار عبد الله بن سليمان أحمد بن غانم القطيفي بأن ماذا ترى الصلاح ؟ هذه بني خالد قد تلفت ، وأنا اليوم ليس عندي من قومي إلا قليل ، فإن طلعتُ لحرب هذا أخشى أن القلعة لم تضبط ، وإن بقيت فيها ، أخاف أن يضيق [١٧٣] علينا ، ونحصر فيها ، ولا يحصل لنا مددا من خارج ، وكل محصور عن قريب . فقال له ابن غانم : اخرج وقاتله ، ولا تخش على القلعة . فخرج عبد الله بن سليمان وحارب حرباً شديدة في مكان يقال له الجارودية ، عن مدينة القطيف ثلاث ساعات ، فأقام هناك اثني عشر يوما ، يدافع ابن عفيصان . وعاقبة الأمر انكسر راجعا إلى القطيف فحال عسكر ابن سعود بينه وبينها . وضاق عليه المجال فخرج إلى البرية ، فلم يتبعوه .

ثم إنه لما صار بناحية بعيدة [١٧٤] عنهم ، نظر ثانيا أن لا ملجأ له إلا البقاء في أرض القطيف . ولكن المدينة لم يدركها ، وبقية القرى لا تصلح للحفظ ، حيث [لا] قلاع فيها ، ذهب إلى تاروت ، وهى بلدة من ملحقات القطيف ، بينها وبين القطيف مسافة يوم من طريق البر ، لكنها ذات مقطع ، أى حائط ، بها البحر من

(١) قوله (ويقتل حتى الأطفال) هذا من جملة تهور هذا المؤلف في الكذب . وإلا فملوك آل سعود وتواد جيوشهم لا يقتلون إلا المقاتلة الذين خرجوا عليهم بالسيف ، ووقفوا دون شعائر الشرك ومظاهر الكفر ؛ ولكن هذا المؤلف المغرض الوقح لا يتورع عن الكذب ولا يتحاشى من الافتراء والبهت ، عامله الله بعدله .

ثلاث جهات ، ومن جانب واحد يمد ماء البحر ، فإذا كان مدّاً ، صار الماء فيه باعين أو أكثر ، وإذا جزر البحر ، صار الماء إلى صدر الرجل ، وربما صار بعض الأيام إلى الفخذ بحيث تمر به [١٧٥] القوافل والدواب ، فدخل عبد الله بن سليمان إلى تاروت ، وهي محكم بنيان قلعتها ، ولها خندق أيضاً فبلغ خبره أحمد بن غانم . فأخذ يحصن نفسه وجماعته في القلعة ، ويهم بحرب آل سعود . ولكن لا قدرة له ولا جراءة ، لأن أهل القطيف أناس كأهل البحرين لم يجعل الله لهم شيمة ولا غيرة .

فأما إبراهيم بن عفيصان فإنه أتى لقلعة القطيف وقد أخبر بقضية عبد الله بن سليمان الخالدي ، وأنه انحاز إلى تاروت . فأقام هناك يكتب [١٧٦] أحمد بن غانم على تسليم القلعة بغير حرب ، فكأن أحمد بن غانم رضي بذلك ، لكن يخاف بإبداء الأمر من عبد الله بن سليمان هناك ، اسمه عمير قد جعله سيده والياً على قصور القلعة ، مع مائتي رجل من المهاشير من بني خالد ، لأنه ما كان يستيق بحرب أهل القطيف خاصة . فلما آيس ابن عفيصان من ابن غانم ، أحمد ، عباً جيشه واتخذ السلمات ، وأمر بحفر النقب فحفره ، وحمل على قلعة القطيف أول الليل فلم يزل البارود يثور ، والصاعده [١٧٧] يصعد ، حتي مضى نصف الليلة ، دخلوا القطيف ، فأمر بالقتل الذريع إلى طلوع الشمس ، لكل أحد إلا أحمد بن غانم وجماعته ، وهم بيت في القطيف يقال لهم آل غانم يبلغون أربعمائهم رجل ، فإن إبراهيم بن عفيصان صاح في عسكره : ألا لا يمسن أحد منكم آل غانم ، فإنهم في الذمة . فانحاز آل غانم في بيوتهم ، ومن شاموا أدخلوه معهم من أهل القطيف . ثم إن الذين قتلوا من أهل القطيف عددهم ، كباراً وصغاراً ، ألف نفس .

فأقام هناك إبراهيم [١٧٨] بن عفيصان ، وأرسل أخاه فهرد بن عفيصان بألفي رجل إلى تاروت لحرب عبد الله بن سليمان الخالدي . وجعل فهرد يغزو أطراف تاروت مثل رساتيق ونحوها ، وأما القلعة فلم يصلها بعد . ثم إنه استمد مزيد عسكر من أخيه إبراهيم فأمده بألف مقاتل أيضاً ، فزحف إلى القلعة وحمل عليها ، وقد قتل منه جمع كثير ، فتأخر على نصف فرسخ . ثم إنه رجع إلي موضعه الأول . فاستشار عبد الله بن

سليمان أصحابه الخروج إلى حربه بغتة ، [١٧٩] فأجابوه في ليلة من الليالي ، وقد آمن أن لا قوة لعبد الله على القتال خارجا . فانكسر فهرد مع عسكره ، وظفر بنجيامة ومتاعه عبد الله بن سليمان ، وصح الذي قتل من قوم آل سعود في تلك الواقعة المعهودة مقدار مائتين رجل .

ثم إن ابراهيم بن عفيصان استحضر وهو وعسكره في القطيف ، ولم يتمكن من المسير إلى تاروت ، فخرج عبد الله الخالدي يغزو قرى القطيف وانتصر عليهم . وقد رفع هذا الخبر ابراهيم بن عفيصان إلى عبد العزيز [١٨٠] فكتب له عبد العزيز : أحسنت بما دبرت . لا يغرك للخروج إليه ، فإن أهل القطيف قد امتزج دمهم بدم الخوالد . هذا يأتيك من قبلنا صالح [بن] راشد اللوسرى بعسكر قوى ، ففوضُ إليه البلد ، واخرج أنت بنفسك مع العسكر ، وادفع شر هذا الكلب ، عدو الله ورسوله ، ولا تقبل منه صرفا ولا عدلا .

فعمل ابراهيم بن عفيصان بموجب الحكم الصادر إليه من عبد العزيز ، فسار إلى تاروت .

ولما سمع بخبره عبد الله بن سليمان تحصن في قلعة [١٨١] تاروت ، وعرف أنه لا يقدر على حرب هذا العسكر ، لأنه أضعاف العسكر الأول . فحاصره ابراهيم عشرين يوما ورماه بالمدفع ، فهدم صفحة من قلعة تاروت يوم الواحد والعشرين عند الزوال ، فحمل هو وعسكره ، فوقفت الخوالد الذين كانوا هناك وعددهم إذا ثمانمائة رجل — عند ذلك السَّلم ليدافعوا العدو بالحرب ، والأكوات قد سلموها بيد أناس من أهل تاروت ، فخانوا أهل تاروت بهم ، ونزلوا من الأكوات فصعدها [١٨٢] أهل نجد . فاعلموا الخوالد بهذا الأمر ، فاخترأوا الفرار قبل التسلط ، لاسيما عبد الله بن سليمان وابنه . فانهزم عبد الله على فرس له سليماً ولم يدرك ، ولم يعرف بين القوم . فخرج وأتى رجل من أهل القطيف اسمه علي بن سعود ، وكان رجلا تاجرا ، فأعطاه مالا وزوده متاعا وجعل معه عبيدين من عبيده ، فسار إلى المنتفق .

ثم دخل^(١) ابراهيم بن عفيصان ، وكل من ظفر به من الخوالة هنا ضرب عنقه ، ثم استقل الأمر لآل سعود في أرض القطيف [١٨٣] وكتب ابراهيم بن عفيصان إلى عبد العزيز بالفتح . فبعث إليه عبد العزيز ، بأن أقبل إلى الدرعية ، وول في القطيف ، على جملة الرعايا ، أحمد بن غانم ، وعلى القلاع والعسكر زيد بن نبهان التميمي . ففعل كما أمره به ، وسار إلى الدرعية ، فأقام شهراً ، وقد أخذ من القطيف أموالاً كثيرة ، أكثرها رشوة ، قد أعطوه أهل القطيف خوفاً من احتجاج آل سعود عليهم . فلما جعل ابن عفيصان يدفع المال إلى بيت المال ، ولم يخف منه شيئاً ، أعجب عبد العزيز ذلك ، [١٨٤] فنأدى بلسانه في المجلس العام : هذا ابراهيم ابن عفيصان ولدي ، وهو العمدة في الدين ، لا يكون بعد سعود أحد أحب إليّ منه قم يا ابراهيم سر علي بركات الله تعالى إلى الأحساء وكن أميرها ، وأمير القطيف من توابعك ، وكل ما تراه صلاحاً للدين ومقوياً لأحوال المسلمين افعله ، واستمد من إخوانك المسلمين ما شئت من العسكر ، فأنت عيننا في ذلك القطر ، وأمينا في كل عصر ما دمتا ودمت .

فنهض ابراهيم بن عفيصان ، وركب من ساعته [١٨٥] مع مائة رجل من قومه فأتي الأحساء وعزل من فيها من الأمراء ، وكانوا إذاً ثمانية رجال ، لم يذكر الناقل أسماءهم ، فصار فيها بعين الاستقلال والطاعة . ثم إنه رأى أن يتعرض بني عتبة ، النازلين الزبارة ، وهي مدينة في قطر من أعظم المهمات . فكتب لعبد العزيز يخبر بذلك سرّاً ، فأجابه عبد العزيز : نعم هذا هو الصلاح . ثم إن ابراهيم بن عفيصان بعث بعض الغزاة حول الزبارة يغزون المترددين إليها من طريق البر [من] حطابة

(١) قوله (ثم دخل ابراهيم بن عفيصان ، وكل من ظفر به من الخوالة هنا ضرب عنقه ، إلى قوله : وقد أخذ من القطيف أموالاً كثيرة أكثرها رشوة) إلى قوله : (أعجب عبد العزيز ذلك فنأدى بلسانه في المجلس العام هذا ابراهيم بن عفيصان ولدي) الخ والجواب : أن هذا محض إقتراء فجميع مؤرخي تلك الحقبة من النجديين وغيرهم ، لم يذكروا ذلك ، وقد عرف تحامل هذا المؤلف وشدة عدائه وحقده على ولاية دعوة الإسلام الصحيح ملوك آل سعود وأمرائهم فيجب سقوط خبره وعدم الالتفات إلى بهتة وهذرة ، عامله الله بعدله .

وسقاة ، [١٨٦] المترددين دائماً ، وزبارة بغير تردد هؤلاء يضيق المعاش بها ، لأن لأماء فيها (ولا) حطب يحصل بقرها ، فمأواها وحطبها علي فرسخ ونصف فرسخ وعند أكثرهم مواش من إبل وغنم وبقرة ، ولا مرعى لها إلا البرية . فلما استعمل لهم إبراهيم بن عفيصان الغزو ، وانقص أكثر أموالهم ، وضيق عليهم العيشة ، وكان حينئذ في الزبارة تجار معروفون من العتوب وغيرهم ، أهل دولة عظمي ، كابن رزق^(١) أحمد والشيخ إبراهيم بن عبد الرزاق وبكر [١٨٧] لؤلؤ وأمثالهم من آل خليفة الذين هم حكام هناك ، كانوا أهل حكومة وتجارة والدولة وافرة لديهم ، بحيث كانت الزبارة مقصداً لجميع أهل فارس وعمان والبصرة . ولو استمرت الحالة كذلك لصار لها صيت كبير فاستصلح أحمد بن خليفة — وكان الحاكم على الكل ، والبحرين له — التجار وقال لهم : هذا الأمر كما ترون . أريد أن أبني قلعة على الماء ، الذي هو نافع لجميع أهل البلد ، وأجعل أكواتا مستطيلة يخلف بعضها بعضاً إلى قرب سورنا هذا ، [١٨٨] وأرتب علي كل كوت كذا رجلاً على الدوام ، واجعل في كل كوت أربعة مدافع ، حتي يمشي السافي للماء والحاطب [للحطب] ، وإلا فلنرتحل من الزبارة إلى البحرين^(٢) .

[١٩٩] فقالوا بأجمعهم : ابن ما تريده من الصور^(٣) نحن نعطيك كذا وكذا ،

(١) قوله (كابن رزق) قال الشيخ إبراهيم بن صالح بن عيسى في كتابه بعض الحوادث الواقعة في نجد ص ١٣٣ (وفي هذه السنة (أي سنة ١٢٢٤) توفي التاجر المشهور أحمد بن محمد بن حسين بن رزق في بلد قردلان بعدما استوطنها قبل إنه خلف من الأموال ما قيمته ألف ألف ومائة ألف ريال . وابن رزق هذا أصله من آل رزق أهل حرمة وانتقلوا منها وسكنوا في بلد الفاظ وهم من بني خالد) قال الشيخ حمد الجاسر تعليقاً على كلمة : قردلان (قردلان قرية يفصل بينها وبين العشارش العرب ويفصل بينهما جسر . وهي معروفة وقد ألف عثمان بن سند كتاباً عن ابن رزق دعاه سبائك المسجد ، مطبوع) انتهى ما ذكره الشيخ حمد الجاسر .

(٢) قوله : (فلنرتحل من الزبارة إلى البحرين) عند هذا الموضع حدث في النسخة اضطراب وأكملنا بقية النص من ص ١٩٩ من الأصل وتدل أرقام صفحاته الأصلية على هذا الاضطراب ، انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

(٣) يعني السور .

ولا نرضي أن تخرج من عندك شيئا ، فأتم بنيانها ، أى القلعة . وتوفي ذلك العام أحمد بن خليفة .

ثم إن أهل الزبارة ولّوا ابنه سليمان^(١) بن أحمد عليهم ، واستقام حالهم بسبب دفع شر ابن عفيصان عن حول الزبارة كما ذكرنا . فاستمرت هذه الحالة [و] طاعت بقية قطر مثل فريجة والحويلة واليوسفية والروضة وغيرها ، وجعل أهل هذه [٢٠٠] البلادين يتعرضون لعتوب الزبارة ، ويغزون منهم برا وبحرا ، وأهل الزبارة لما شاهدوا هذه الحالة مشوا على أهل هذه البلادين برا وبحرا ؛ وقتلوا كثيرا منهم . وأسروا وأخذوا أموالهم وسفنهم وحرقوها . فشكوا إلى عبد العزيز ذلك ، وعضد أمرهم إبراهيم بن عفيصان بالمسير إلى الزبارة ، وبمحاربة أهلها محاربة بليغة ، فركب ابن عفيصان بموكبه ، فلما أتى إلى موضع القلعة التي بناها أحمد بن خليفة علي الماء [٢٠١] ، أقام هناك أربعة أيام يرميها بالمدفع وهي ترميه ، فلم يعمل مدفعه شيئا فيها . فحمل عليها نهارا بالسيف ولم يبال بقتل عسكره لشدة حقه على أهل الزبارة ، فأخذ القلعة ، ولكنه ما تمكن من أخذ بقية الاكوات الممتدة من الجانين إلى الزبارة . فضاق الحال على أهل الزبارة ، فارسلوا إلى عسكرهم الذي في الاكوات بأن يخربوا الاكوات ، ويحيثون إلى الزبارة شيئا فشيئا ، وهذا خوفا منهم أن لو بقيت الاكوات علي حالها لصارت [٢٠٢] مدارا لعسكر ابن عفيصان فيضرم ذلك . ففعلوا كما قلنا ، وخربوا الاكوات ، والعتوب لما شاهدوا محاصرة إبراهيم بن عفيصان لهم ، وأنه لا يندفع إلا بقوة تامة ، وهم ليسوا بالمقاتلين له خارج السور ، اتفق رأيهم بالحمل من الزبارة وبالكلية ، وترك الزبارة علي حالها ، ظنا منهم أن دولة بني سعود ما تدوم ، وأنهم سيعودون إليها . فركبوا بأجمعهم رساروا إلى البحرين ، ولم ينزلوا منها إلا بلد الجو ، وهو جبل في البحرين ، علي طرف الجنوب [٢٠٣] منها ، ذو أرض واسعة ، فيافي ورمال ومنبت عشب كثير ، ولا سكنى فيه . فاستحبوا

(١) الصواب : سلمان ، وهو سلمان بن أحمد ، وقد حكم من ١٧٩٦ حتى ١٨٢٥ انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

التزول فيه لأنه أعفي أرض البحرين مسكنا . فبنوا هناك قلعة كبيرة ، واتخذ كل واحد بالبنين لنفسه بيتاً . فصار ذلك الموضع بعد سنة بأتم العمار ، وأما إبراهيم ابن عفيصان فإنه لما أحس بخروج بني عتبة من الزبارة ، قدم إليها فدخلها ، ولم يجد فيها شيئا قط ، تأسف بعد ذلك على فعله .

ولما مضت بعد ذلك سنتان ، أمر عبد العزيز مطلق المطيري [٢٠٤] بغزو عمان الصير^(١) . فغزها بألفين رجل ، وأخذ من بني يأس مالا كثيراً ، ثم عاد إلى نجد . وغزاهم بعد ذلك إبراهيم بن عفيصان فنهب منهم إبلا كثيرة ، وحين رأوا بني يأس قوة آل سعود . أرسلوا رسلا إلى الدرعية ليعاهدوا عنهم على تبعية هذا الدين ، وأن يسوقوا الزكاة كل عام ، فعاهدوا ، وأرسل معهم عبد العزيز عالما يعلمهم أمور دينهم ، فسمع نعيم أهل البريمي بذلك ، فبعثوا أناسا منهم الى عبد العزيز ، يلتسمون البيعة والطاعة [٢٠٥] فقبل منهم وأرسل معهم من يعلمهم أمر الدين ، ثم إنه قال لهم : يانعم أنتم المجاهدون الموحدون ، أريد منكم أن تكتبوا لصقر بن راشد القاسمي بالطاعة ، وتبدلوا له النصيحة ، بأن يتبع ديننا ويؤدى الطاعة ، وإلا فحاربوه بقدر ما يمكن ، وإذا أعياكم قهره هذا أنا أمدكم بعسكر من الدرعية ، ففعلوا كما أمرهم .

ولم يقبل صقر بن راشد ذلك منهم في أول الأمر ، بل حاربهم ، ولما عجزوا عن تسخيره كتبوا في ذلك لعبد العزيز ، فأرسل [٢٠٦] راشد بن سنان المطيري بألف رجل إليهم ليسيروا على القواسم . فجلس راشد في قلعة البريمي ، وأرسل سعدون آل علي مع مائتين فارس ، وبعثوا النعيم معهم خمسمائة رجل منهم . فغزوا حتي وصلوا وجه رأس الخيمة ، فبقوا هناك عشرة أيام يتعرضون كل متردد ،

(١) الصير : قال مصطفى الدباغ في ج ٢ من كتابه جزيرة العرب ص ١٩٢ ما نصه (الصير : يكسر أوله وسكون ثانيه وآخره راه . صير الأمر : مصيره وعاقبته . والصير : شق الباب ويذكرنا هذا الإسم بقرية (صير) في قضاء جنين من أعمال فلسطين . وهو أي الصير في مشيخة رأس الخيمة ، حصن ما زالت آثاره باقية الى هذا اليوم ، ويقع في بساتين نخل قرية (البريمي) على مسافة ثلاثة كيلوات شرق رأس الخيمة . وفي هذه القرية بيت (قصر) لحاكم المشيخة) انتهى ما ذكره مصطفى الدباغ .

وحالوا بين رأس الخيمة وبين نخيلها ، وكان أيام الصيف ، ولا يمكن أهل رأس الخيمة ترك المسير إلى النخيل ، وغالب عيالهم فيها ، فطلب صقر بن راشد الصلح . قالوا نكتب في ذلك [٢٠٧] إلى مطلق^(١) فما يجيبنا به نفعل . فشاور صقر أقوامه بأن هؤلاء جماعة قليلة ، فلنخرج إليهم ونشت جمعهم ، فخرجوا بمقدار ألف رجل والتقوا معهم ، فوقع الحرب هناك ، فانكسر عسكر آل سعود ، ولكن لم تستعقبهم القواسم بل ظلوا هناك في مكانهم إلى أربعة أيام ، فبينما هم عازمون على الرجوع ، إذ قد تبين عسكر كبير من صفحة الجبل فأرسلوا جواسيسهم ليعرفوا ما هذا ، فأخبروهم بأنه عسكر آل سعود ، لكن يبلغ أربعة آلاف رجل ، ففي الحال [٢٠٨] رجع القواسم إلى رأس الخيمة ، وكان وقت المغرب ، فتبعهم بعض الخيل ، ولم يدرکوا منهم شيئا ، فلما أصبح الصباح ، نزل عسكر مطلق المطيري علي جميع القرى النخيلية ، وضبط الطرق والمياه عن أهل رأس الخيمة ، فبقوا علي ذلك سبعة عشر يوما ، أرسلوا له بالصلح ، فقبل ذلك منهم وقال : أريد مواجهة شيخكم صقر بن راشد ، وله الأمان عندي ، فخرج صقر بن راشد إليه ، فأكرمه ، وعاهده علي هذا الدين ، وعاهدوا كبار القواسم كلهم [٢٠٩] ذلك اليوم — أو أكثرهم .

وكان بقرب رأس الخيمة مقام معروف بسيد حسن ، جميع أهل الصير يعظمونه غاية التعظيم^(٢) وهو ، مرشد الشيخ راشد بن مطر ، أبي صقر ، وكان راشد موجودا ، إلا أنه ترك الحكومة لصقر بن راشد ، وب نفسه سلك سلك الصوفية ، فقال المطيري : لا أقبل صيحة [١٨٩] لإيمان القواسم إلا بتهديمهم قبة السيد حسن بأيديهم ، لأكون شاهدا علي فعلهم هذا عند إمام المسلمين عبد العزيز . فلما سمعوا منه هذا الشرط ، قالوا بأجمعهم : نحن أناس قد بايعناك ولا نرجع عما تأمرنا به ، إلا هذا القول فإننا لا نجرؤ عليه . وحين سمع المطيري منهم ذلك استنكره ، وقال

(١) لاحظ أنه سمي مطلقاً راشد بن سنان قبل قليل ، وهذا من أقل تناقضه وخلطه الذي لا حد له ولا ضابط .
(٢) قوله : (وهو مرشد الشيخ راشد بن مطر أبي صقر ؛ وكان راشد موجود) الخ سقط جملة بعد كلمة (أبي صقر) وقبل قوله (وكان راشد موجوداً) .

مصرّاً : لا بد^(١) من تهديم هذه القبة بأيديكم . فقام صقر بن راشد وبعض جماعته فأومى كل واحد منهم إلى قلع حجر [١٩٠] فأخذ أكثر الناس بالتفليس ، وأصبح المقام مهلوماً من أصله . قيل^(٢) : إن بعض الناس من قوم آل سعود ، قدر عشرة أنفس ، أصبحوا موتى فجأة .

ومن ذلك نكت كثير من أهل رأس الخيمة عن عهد آل سعود ، فقاتلهم المطيرى وأجلاهم إلى فارس . ومن جملة من جلا إلى فارس الشيخ راشد بن مطر ، وسكنوا عند بني أعمامهم في اللنجة^(٣) .

وأما أطراف قواسم رأس الخيمة مثل زعاب ، أهل الجزيرة الحمراء ، فلم يؤدوا الطاعة لمطلق . وكذا طينج [١٩١] أهل الرمس ، فإنهم حاربوا آل سعود بعد إطاعة القواسم بأربع سنين ، ثم أطاعوا بعد ذلك . ولما أطاعت^(٤) زعاب^(٥) لدين محمد بن

(١) قوله (وقال مصرّاً ألا بد من تهديم هذه القبة بأيديكم) هذا هو الحق :

ما صح عن ثقيف لما عاهدوا إلا بهدم السلات لو لم تعبد
فرحم الله ملوك دعوة التوحيد السلفية آل سعود وأدام ملكهم وأطال عمر إمام المسلمين جلالة الملك فيصل
آل سعود وأيده بالعرز والنصر المين :

فقد هدموا الأوثان في كل قرية كما عمرت أيديهموكل مسجد

(٢) قوله قيل : (إن بعض الناس من قوم آل سعود قدر عشرة أصبحوا موتى فجأة) هذا من إفكه وشركه حيث
اعتقد في هذا المشهد الوثني النفع والضر من دون الله ، وأن عشرة ماتوا بسبب هدمهم إياه ، فرحم الله
شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب حيث طهر الله بدعوته السلفية هذه الجزيرة من درن الشرك وأوضاع
الكفر ، ورحم الله من آواه ونصره : ملوك آل سعود الكرام .

(٣) اللنجة واقعة على الشاطيء الإيراني للخليج في مواجهة رأس الخيمة ، انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

(٤) قوله (ولما أطاعت زعاب لدين محمد بن عبد الوهاب) إلى آخره : الشيخ محمد بن عبد الوهاب يرحمه الله
دينه الإسلام الصحيح الذي يأمر بعبادة الله وحده دون ما سواه ؛ ولكن هذا المؤلف النكرة داعية شرك
والحاد عامله الله بما يستحقه ، ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وجزاء عن قيامه بتجديد
دعوة الإسلام الصحيح خير الجزاء إنه سميع مجيب .

(٥) زعاب : قال مصطفى مراد الدباغ في ج ٢ ص ١٩٤ من كتابه جزيرة العرب : موطن العرب ومهد الإسلام
قال-وهو يعدد قرى مشيخة رأس الخيمة-(الجزيرة أو الجزيرة الحمراء ويقال لها أيضاً جزيرة (زعاب)
نسبة الى سكانها الذين ينتمون الى (زعاب) من بني سليم وتقع على مسافة ١٩ كيلومتراً من رأس الخيمة)
انتهى .

عبد الوهاب اختل القواسم ، وتسלט عبد العزيز عليهم أتم تسلط ، لأن زعاب وطينج كانوا تحت القواسم مظلومين والآن تأمر فيهم أمير منهم . فقالوا لمطلق : نحن ننهب في البحر ونجاهد المشركين ونؤدى الخمس من الغنائم للإمام ، ونريد أن تأخذ لنا من القواسم دوات^(١) وبغال ، لأننا لا نملك الا خشب صغار ، [١٩٢] مثل بتاتيل وبقاير . فقال مطلق لأهل رأس الخيمة : اقتضى الوقت أن نسير في البحر ونقتل كل من لا يقبل ديننا . فإن أبيتم ذلك فادفعوا قدر عشرين داوياً وبغلة إلى إخوانكم في الدين زعاب وطينج ، وهم يقومون بالأمر ، وسفنكم تبقى عندهم عارية ، ولها سهم من الغنائم . فلما سمع القواسم هذا الكلام ، عرفوا أن زعاب وطينج هم الذين قوموه على هذا الأمر ، وأنه لا علاج من السير في البحر والجهاد ، حسب ما يقول المطيري [١٩٣] فخرج القواسم في البحر لنهب أموال الناس ، وقتلهم من أجل ذلك ، وزعاب وطينج كذلك خرجوا في سفنهم للجهاد ، وكانوا ينهبون أشد من القواسم ، لأن القواسم كانوا من ابتداء الأمر يتعففون عن التعرض لأموال الناس ودمائهم ، وإذا شاهدوا كذا زعاب منهم أو طينج كتبوا لعبد العزيز يخبرونه بذلك [فيرسل] إلى أميره الذى هو في الصير ، فيؤنبهم ويتعرض لهم بالقول كذا وكذا ، حتي مضت ثلاث سنين على هذه الحالة وتوفي صقر [١٩٤] بن راشد فولى الأمر بعده ، بحكم آل سعود ، ابنه سلطان بن صقر ، وقد رضيت به القواسم ، فغير ما كان يصنع أبوه من المداينة لآل سعود ، وأخذ ينهب في البحر ويركب بنفسه ، ويعتقد أن هذا [حق] فنهب ذلك العام الذى تولى فيه ، سبعة وثلاثين سفينة من داوٍ وبغلة . خرج هو في ثلاثين مركبة من رأس الخيمة ، فالتقى عند رؤوس الجبال مع سنجار أهل الصور ، رعية أهل مسقط ، وكان إذاً الحاكم هو بدر بن هلال [١٩٥] ابن أخي سلطان بن سعيد . وكان ذلك السنجار فيه قبائل ثلاث ، منهم قواسم صور وجينه وبنو بو على . فلما قرب بعضهم من بعض أرسلوا قواسم رأس الخيمة إلى قواسم صور ،

(١) دوات : جمع دو وهو مركب بحري كبير كان بمقدوره السفر بين الخليج والهند ، والدوغير البغلة ، والدو قد اختفت من مياه الخليج حوالي عام ١٨٧٦م انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

فقالوا لهم : هذا نحن بنو أعمامكم ، وعزتنا عزكم ، واليوم أنتم تحت هذا الخارجى ، وقد فقدتم العز في أرض صور ، ونحيلكم وأراضيكم يؤخذ عليها الخراج حتى سفنكم بأمره لا يمكنكم الجوب . والآن الحمد لله الذى قوى بأسنا في أرض الصير ، بسبب [١٩٦] متابعة آل سعود ، فنحن نجري في البر والبحر أياً ماشئنا ، ونخاصم الخوارج كما ترون . فالرأى عندنا أن هذه مراكبكم ، فيها حمال كثير من البصرة . وعندكم نقود كثيرة وذخائر عديدة ، مال أهل البصرة والعنوب ، ومال الهند — وأهل مسقط ، وهم قد سمعوا بهذا كله [من] قبل ، قد كتب لهم جاسوس يتجسس لهم في البلادين — وهذه جينه معكم أيضاً ، عندهم حمال ومال كثير ، وكذا بنو بو علي ، فأنتم وافقونا بأن تسبروا معنا إلى رأس الخيمة (١٠٠) بنو [١٩٧] بو علي علي المسير ، وجينه كذلك ، نردهم رأس الخيمة قهراً ، وحين يصل إلى البلد فكل ما هو في مراكبكم لكم ، لانتزع منه بشىء ، والذي عند بني بو علي كذلك لهم إن وافقونا . نعم جينة نجعل ما لهم كله مع خشبهم لبيت المال ، لأنهم أناس في جميع الأحوال تبعة أهل مسقط ، وليس لهم طائفة ولا قبيلة عندنا في الصير — وإنما استثنوا بنو بو علي لأن بني بو علي ، أهل الصور ، هم من بني بو علي أهل الصير ، الذى هم سكنة أم القوين [١٩٨] وهم تبعة القواسم ، قبل تسلط آل سعود —

المراد : اتفق الحال بين قواسم (٢) صور وقواسم رأس الخيمة ، فأرسلوا إلى بني بو علي بهذا الأمر فقبلوا منهم ، لكن في الحقيقة إنما قبلوا عن كره وخوف ، فرجع السنجار بكليته من رؤوس الجبال إلى رأس الخيمة . وجينة ردهم خيرا . فلما بلغوا رأس الخيمة ابتدأوا بتنزيل جميع ما في خشب جينة من المال ، وكان فيها نقود كثيرة ، يصار بها إلى اليمن لأجل القهوة . وكانوا جينة [١٩٩] معتبرين عند التجار مشهورين بحسن الأمانة . قيل إن النقود التي أخذوها منهم تبلغ ستمائة ألف ريال أو أكثر .

(١) ... هكذا يوجد في المخطوطة .

(٢) قوله : (المراد اتفاق الحال بين قواسم صور وقواسم رأس الخيمة) قال البستاني في دائرة المعارف (صور) فرضة بحرية في شرق سواحل بلاد العرب على مسافة نحو ٩٠ ميلا جنوباً شرقياً عن مسقط ، ولأهلها مهارة غريبة في سلك الأبحر . يبنون بأيديهم سفنهم الشراعية ويسافرون بها الى سائر بلاد العرب والهند وإفريقية وخليج العجم والبصرة انتهى ما ذكره البستاني .

[٢٠٩] ثم إن القواسم ظهر لهم صيت كبير ، ومن أجل ذلك أكرمهم عبدالعزيز وسماهم الموحد .

ثم كتب عبد العزيز لأهل رأس الخيمة وبقية توابعها بأن حاربوا بني عتبة ، أهل البحرين فهذا أنا أمدكم بعسكري ، فأجابوه بأننا لاند للعتوب ، وهم أكثر منا دولة ورجالا بل وخشياً^(١) فالصلاح أن تؤمنهم ، ونحن نساعدهم ولا نظهر لهم خصومة قط . فكتب لهم عبد العزيز : أرى ما ترونه . فجعل القواسم ، [٢١٠] وبقية أهل الصير ، يترددون إلى البحرين حتى إن العتوب رغبوا في طاعة آل سعود حسب ما ظهر لديهم من تدين القواسم ، وما ينقلونه من المباحث مع الفرق الإسلامية . الحاصل ، مالت^(٢) قلوب بني عتبة لمتابعة دين محمد بن عبد الوهاب ، وهم أيضاً خائفون من العجم ، لما كانوا في البحرين ، وقد قطعت علاقتهم من البر الأصلي . فرجعوا إلى الزبارة بأمان من آل سعود ، فاعاهدوا علي هذا الدين ، وسكنوا الزبارة كما كانوا أولاً [٢١١] فأخذ أمر آل سعود يجري فيهم شيئاً شيئاً ، حتى توفي عبد العزيز ، وولى الأمر بعده ولده سعود بن عبد العزيز فسعى في النفاق بين بني عتبة فأفتنهم ، وجعل علي كل قبيلة أميراً من قبيلته ، فجعل الكل يخدمه وينصح في أمره . فقال لمشايع آل خليفة : أريد أن أرسل بعض العلماء إلى جزيرة البحرين ، يعلمون الناس الدين ، ويفهمونهم كيفية السلوك فيه ، ولا بد من ذلك . قالوا : نحن نعلمهم إذ عندنا من هو ماهر في هذا الدين . قال : لا بد من إرسال علماء من نجد [٢١٢]

(١) قوله : (وخشياً) أي مراكب وسفن بحرية شرعية .

(٢) قوله (مالت قلوب بني عتبة لمتابعة دين محمد بن عبد الوهاب) هذا من جنس ما قبله وما سيأتي بعده من تفصيل هذا المؤلف والحاده ، وإلا فمن المعلوم عند الخاص والعام من ذوي الفطر السليمة أن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب يدين بدين الإسلام ، دين الحق الذي جعله الله سبحانه وتعالى خاتمة الأديان وقد شهد العلماء العدول من أهل زمانه ومن بعدهم أنه مجدد الإسلام في القرن الثاني عشر يقول الإمام محمد رشيد رضا في مجلة المنار مجلد ٢٦ ص ٢٠٥ يولي سنة ١٩٢٥ ميلادية عن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب : قد اتفق الواقفون على تأثير ذلك الإصلاح بين مؤرخي الشرق والغرب ، إنه يشبه نشأة الإسلام الأولى وإنه لولا المدافع التي اعترضته لجدد للإسلام مجده الديني والدنيوي معاً ، ثم يشير إلى أن الموانع هي الدولة العثمانية ومحمد علي باشا .

فإنهم أثبت منكم في معالم التوحيد . فرضوا بذلك ، وكان غرضه الاطلاع علي ملك البحرين وسعة أرضها ، وضباطتها ، ومحصولها ، وما أهلها به مع العتوب ، لأنه بلغه أنهم يظلمونهم أتم ظلم .

فلما بلغت علماء آل سعود البحرين ، جلس كل واحد منهم في بلاد كبيرة ، وكانوا عشرين رجلا . فدخلوا أهل البحرين وكشفوا عن حالتهم ، وأعلموهم بجميع مدخول العتوب من البحرين ، وأنهم لا يؤدوا عشر ما يأخذونه من الرعايا لآل سعود [٢١٣] فقالوا العلماء لأكابر أهل البحرين : أنتم كونوا معنا حيث نأمركم . هذا يركب فلانا وفلانا مثلاً ويرفعون أمركم إلى سعود حتي يريحكم من هذه الشدة . فقبلوا أهل البحرين بالشكوي علي بنى عتبة ، وذلك لأنهم يرضون بحكومة كل أحد غير بنى عتبة .

فسارت رسل أهل البحرين إلى الدرعية من طريق العجير^(١) خفية من بنى عتبة ، وأبدوا الأمور كلها لدي سعود ، فجعل يرسل قليلا قليلا ، شيئا من عسكره إلى داخل الزبارة ، ويأمرهم أن يقولوا [٢١٤] نحن أتينا مدداً لأجلكم ، ومرادنا الجهاد في البحر معكم . وكتب سعود أيضاً هذا القول لآل خليفة ، وكتب أيضاً بأن كل من يجيئكم منا ، توجهوا له وأرسلوه إلى البحرين . وهم لم يظنوا أن أحداً من رعايا البحرين سار إلى الدرعية شاكياً . الغرض لما أراد الله سبحانه تسلط آل سعود في أرض البحرين ، أعمى أبصار العتوب ، فجري حكم آل سعود في البحرين ، ونزع الأمر من أيدي آل خليفة بالكلية .

ثم إن آل سعود أرسلوا الغزاة إلى باطنة عمان ، فغزوا قري سحار [٢١٥] . وقد خرج لهم قيس أخو سلطان ، فانتصروا عليه ورجع منكسرا إلى سحار . ثم إنهم غزوا أطراف بركة ، وسار بعض منهم إلى سمائل فعاهده محمد بن ناصر الجبري ، أحد

(١) قوله : (العجير) يريد العقير الميناء المعروف بالملكة العربية السعودية والواقع في الاحساء ، وقلب القاف جيماً لغة دارجة لأهل الخليج العربي .

أخوال سلطان ، فولاهم قلعة سمائل ، وكان مراده المخاصمة مع آل سعيد ، وأن يصير هو بنفسه من قبل سعود وال علي عمان . فلما سمع بدر بذلك ، وكان إذا هو الحاكم في مسقط وأطرافها ، أرسل رسلا إلى سعود من طريق القطيف ، وأرسل معهم تحف وهدايا كثيرة ، وكتب له كتابا : إني أعاهدك علي هذا [٢١٦] الدين ، ومطيعا له ، هذا كل ما تأمرني به من الأوامر والجهاد أفعل لا محالة . لكن أريد أن تقبضني محمد بن ناصر ، وأكون علي عمان كلها رئيسا ؛ وأما القلعة فامر أن يخرج منها عسكرك لأن هذه القلعة بلد آبائنا القدماء ، ونحن نحترمها غاية التحريم ، فلا أود أن يسلط عليها من غيرنا أحد . فلما بلغ الخبر كله إلى سعود وعرف معاهدة بدر له ، قال في نفسه : هذا هو الصلاح ، ان اتخذ بدرأ والياً من قبلي علي عمان ، وأفرق بين آل سعيد الذين هم يدعون [٢١٧] بمنصب الإمامة ، فإذا أعطيت بدرأ كل ما طلب مني رغب في خدمتي . فكتب لبدر الجواب قائلا : لا بأس ، قبلنا منك التوبة ، وعفونا عنك مما سلف من حربك لأطرافنا — ويعني بذلك القواسم ، فان بدرأ حاربهم كثيراً ، وربما مشى عليهم من طريق البر حتي بلغ إلى خصب والجلادي ، وأخذ منهم بعض الأموال ، وقتل منهم بعض الرجال ، لأن بدر كان شجاعا .

وكتب أيضاً سعود لبدر : أن لأجلي اترك محمد بن ناصر الجبري ، ولا تتعرضه بسوء ، وإن أساء معك [٢١٨] وهذه السمائل قد أمرنا أميرنا يقبضك إياها . فلما وصل الكتاب إلى بدر فرح بذلك . وكانت طاعته لسعود تملقا وخدعة ، لكن هذا في أول الأمر ، ثم أخلص النية معه بعد . ولذلك أنكره الأباضية^(١) من الخوارج ، فقتله سعيد بن سلطان ابن عمه ، بمصلحة القضاة غيلة ، وكان جميع آل سعيد وغيرهم من الأباضية راضين بقتله ، حيث أنه في آخر أمره اعتقد بدين^(٢) محمد بن عبد الوهاب

(١) الأباضية : نسبة إلى عبدالله بن أباض .

(٢) قوله (اعتقد بدين محمد بن عبد الوهاب) إذا اعتقد بدين الشيخ محمد بن عبد الوهاب فقد اعتقد والله الحمد بدين الإسلام الصحيح الذي يأمر بعبادة الله وينهي عن الشرك وعبادة غير الله من الأموات وغيرهم من الأشجار والأحجار ، لكن هذا المؤلف النكرة المفضل من ألد أعداء الإسلام ومن أشد دعاة الشرك والضلال عامله الله بما يستحقه ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب حيث قام بتجديد دعوة الإسلام ونهى عن الشرك وعبادة الأوثان ورحم الله الإمام محمد بن سعود الذي آواه ونصره .

أتم اعتقاد . وهذا من العجب الذى لم ير من غيره من الخوارج متابعة دين غير دين [٢١٩] آبائهم باعتقاد صدق .

ثم إن بدر تولى سمائل وانهمز محمد بن ناصر الجبري إلى نخل ، فكتب إلى بدر يريد منه الأمان . فكتب له : إنك أقبل ولا ضرر عليك ، فجاءه محمد بن ناصر إلى سمائل ، وعاهده ، فآكرمه بدر ، وولاه على نخل . فصار محمد بن ناصر منصفاً لخدمة بدر لما رأى ترك المؤاخذة وعرف أنه عفي ، فحين سمع قيس بإطاعة بدر ابن أخيه لسعود وأنه أدخل قضاة نجد في مسقط ، وأجري حكمهم على أهل عمان ، أخذته الغيرة وهم بمدافعة بدر [٢٢٠] كتب لمحمد بن ناصر الجبري : بأن حالفنا على قتال بدر وحرب آل سعود ، وأنا أعطيك كذا كذا كل سنة . فلما وصل الكتاب لمحمد بن ناصر أخذه فأرسل به إلى بدر وأخبر بأن هذا أعنى (قيساً) ، ينبغي إخراجهم من تلك الباطنة ، وبدر كان قبل ذلك قادراً على مناقشة عمه قيس ، لكن يراعيه لأنه عمه ، فحين عرف بدر خدعة عمه قيس معه ، كتب لمطلق المطيرى ، وكان حينئذ هو في البريمي ، من بلاد الظاهرة . وكتب أيضاً للقواسم بأن [٢٢١] امشوا على قيس ، وهذا أنا أركب عليه برأً وبحراً ، فتهياً القواسم والمطيرى لذلك ، وكان بدر يومئذ في نخل ، مجمع قبائل الهناوية ، وكان معه أولاد سلطان وسعيد ، فقتله سعيد بن سلطان ، وولى الأمر بعده .

ثم إن آل سعيد لما قتل بدر وصار الحكم لسعيد استقوى أمره على سعود . فمنعوه بعض التصرفات التي أدخلها عليهم ، مثلاً منعوا قضاة ، وحاربوا مطلق ومشوا على البريمي ، ووافق حينئذ محمد بن ناصر [٢٢٢] الجبري سعيد ابن سلطان .

ثم إن قيس حالف ابن أخيه سعيد بن سلطان واتفق رأيهم أن يمشوا على القواسم إلى خور فكان^(١) ، وكان (خور فكان) يومئذ في أيدي القواسم . فلما مشى عسكر سعيد

(١) خور فكان : بعمان .

ابن سلطان برا وبحرا ، وركب هو بنفسه وعمه قيس من طريق البحر حتى أتوا خور فسكان ، اتفق هناك عسكر القواسم بجملتهم ، وعسكر من قبل مطلق المطيري معهم فلما تلاقي العسكران وقع بينهما حرب شديدة من أول الصبح إلى بعد العصر [٢٢٣] فصارت الغلبة لعسكر القواسم والمطيري . وانكسر عسكر قيس ، وقتل هو وكم رجل من كبار آل سعيد ، ورجع سعيد بن سلطان إلى خشبه^(١) ، وقيل إن ذلك اليوم قد قتل من قوم سعيد وقيس قدر ألف رجل بل أكثر . فمشت القواسم إلى قرب سحار وبقوا هناك أياما ولم يدركوا شيئا من سحار نفسها ، لأنها محصنة بحصن قوي (من) بنيان الفرتكيش^(٢) علي ماحكي في تاريخ أهل عمان في حربهم مع الفرتكيش ، وكان الوالي علي [٢٢٤] سحار بعد قيس ابنه عزّان بن قيس .

وأما محمد بن ناصر الجبري ، فلما رأي الغلبة للقواسم ، ولمطلق ، كاتب مطلق وعاهده ، لأن محمد بن ناصر لم يقطع سعيد بن سلطان إلا خوفاً منه . وحين رأي له قوة من جانب سعود والقواسم تبع سعود .

وأخذ غزو المطيري إلى مطرح^(٣) فدخلوا مطرح ونهبوها وقتلوا من فيها ، وكان ذلك بسبب دلالة^(٤) محمد بن ناصر لهم ، ثم مشوا إلى مسقط كلها ، وحرقوا البيوت التي خارج السور . وصار محمد بن [٢٢٥] ناصر إلى طرف جعلان غازيا لسعود ، وحالف كثير من أهل بلاد الظاهرة ، وأطاع آل سعود مثل بهلي ونزوي . واستمرت حكومة سعود بتلك الأطراف مستقلة تزيد يوما فيوما ، حتى طاعت بعض بلاد الحجر الواقع بين الباطنة والظاهرة مثل الحضري وغيرها .

ثم إن سعيد أدّى ذلك الزمان شيئا من الدراهم طاعة لسعود ، قيل إنه دفع له كل سنة مائة ألف ريال ، لكن ذلك سنة خاصة .

(١) قوله : (إلى خشبه) أي إلى سفينه .

(٢) قوله : (الفرتكيش) لعله يقصد بهم : البرتغاليون .

(٣) قوله : (وأخذ غزو المطيري إلى مطرح) مطرح من موافي عمان الهامة .

(٤) قوله : (بسبب دلالة) أي إرشاد .

فلما رأي [٢٢٦] سعود شأنه بالقوة ، أخذ بعد ذلك يغزو نواحي الشام وحلب وقطع السبل علي المترددين ، ولكنه لم يفتح مدينة ولا قرية ، نعم كان يأخذ علي الرساتيق البعيدة وجه من المال . ثم بعد ؛ بدا له أن يمنع الزراع وأهل الرساتيق والبساتين النائية عن البلاد الذي يصل غزوه إليهم ظنا منه أنه إذا فعل كذا ، ضاق المعاش علي أهل الشام وحلب ، بسبب تعطيل بعض الزروع والفواكة . وقطع أيضاً [٢٢٧] تردد قوافل أهل بغداد إلى الشام وإلى حلب بالكلية . وكان يصل غزوه إلى أرض القادسية من العراق . وهكذا استمر أمره بتضييق السبل في أطراف الروم ، إلى أن مات سعود وولي الأمر بعده ولده عبد الله بن سعود ، وقامت عليه الدولة العثمانية ، بإمرة محمد علي باشا . فأخذ أمر آل سعود يبدو نقصه شيئاً فشيئاً .

وقد وقع لسعود غزوات كثيرة في أيام دولتهم بأطراف العراق . ومن جملة غزواته أنه غزا بنفسه [٢٢٨] أطراف السماوة^(١) ، وسوق الشيوخ^(٢) ، وقتل في هذين الموضعين خلق كثير .

ثم إنه بعد ذلك بسنة كاملة ركب بغز عظيم يبلغ عدده عشرين ألفاً ، وغزا مشهد الحسين رضي الله عنه ، فدخل كربلاء^(٣) ولم يكن لها إلا ذأ سور فقتل هناك قتلاً ذريعاً

(١) قوله (أطراف السماوة) هي سماء كلب ، وهي فلاة بين الشام والعراق وهي إلى العراق أقرب وقد ذكرها أحمد بن الحسين بقوله :

تركن من وراء العيس نجداً ونكبنا السماوة والعراقا

(٢) سوق الشيوخ : بلدة من بلدان العراق تقع على ضفاف الفرات اليمنى .

(٣) هذا المؤلف مع هذيانه وجهله بمجريات الأمور متحامل على الإمام سعود ومنحاز إلى العثمانيين . لذا نراه يزيّف التاريخ فيذكر هذه الوقائع وما ماثلها دون ذكر أسبابها ودوافعها ولا سيما وقعة (كربلاء) فإن سببها ما حصل في أعقاب الحوادث التي حصلت سنة ١٢١٤ هـ بين الخزاعل والنجديين في النجف وقتل الخزاعل ثلاثمائة نجدى كما ذكر ذلك أحد مؤرخي تلك الحقبة ، صاحب دوحه الوزراء في تاريخ وقائع بغداد الزوراء ص ٢١٣ قائلا بالحرف الواحد ما نصه (في أعقاب الحوادث التي وقعت سنة أربع عشرة ومائتين وألف بين الخزاعل والوهابيين في النجف الأشرف وقتلهم حوالي الثلاثمائة وهابى ووصول خبرهم إلى عبد العزيز قام هذا فوراً بالكتابة إلى الجهات المختصة محتجاً على هذه الحادثة ومتخذاً منها ذريعة إلى إلغاء الصلح . =

وهدم طرفاً من قبة الحسين رضي الله عنه ، وأخذ خزان كثيرة كانت هناك من الذهب والجوهر النفيسة ، قيل إنه أخذ مقدار ستة آلاف مائة ألف ريال ، وقتل [٢٢٩] مقدار ثلاثة آلاف نفس من ذكر وأُنثى وكبير وصغير . وبقي هناك يوماً واحداً لا غير وهو متخوف من خروج الروم عليه من بغداد . وكان إذا الباشة سليمان باشا أبو أسعد باشه . فرجع إلى نجد ثم جاءت الأروام وعمرها كربلاء ببعض البنيان من بيوتها ، وبنوا سورها ، ثم أمدوها العجم بشيء من آلات الحرب كالمدافع . وقد أرسل من بعض ملوك الهند الإسلامية كثير من المدافع والقنابر ، وتحصنت كربلاء بعد ذلك تحصيناً كاملاً [٢٣٠] ومن أجل ذلك لم يرومها سعود بعد . وإلا فكان مراده بكربلاء صنعاً شنيعاً حيث أراد قلع قبة الحسين رضي الله عنه ، وتهديم بقية القبب التي هناك لآل الرسول صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم ، وأيضاً كثيراً من الذخائر وخزائن لم يطلع عليها ثم أخبر بها .

ثم إنه بعد ذلك بأربع سنوات غزا البصرة بأربعين ألفاً بنفسه . ثم إنه خرج من الدرعية ولا يدرى أين يريد حتي أتى الجهرة بقرب الكويت يوماً وليلة . سمع أهل

= ما لم تدفع إليه ديات القتلى ولأجل إيقاف تنفيذ ما قرره وإبقاء المصالحة على حالتها ، أوعز الوالي الى عبد العزيز أحد أبناء الشاويين أن يعرج على الشيخ الوهابي بعد تأدية فريضة الحج ويحوله عن عزمه ولما قدم عليه وباحثه حول الموضوع أصر الشيخ على رأيه (أي الإمام عبد العزيز) وأخيراً طلب أن يسمح لعشائره بالرعي ما بين عانة والبصرة من جهة الشامية وذلك عوض عن ديات القتلى ، وإلا فلا مناص من نقض العهد ولما يقس الشاوي من اقتناعه بالعدول عن ذلك أرسل (أي الشاوي) ساعياً الى الوالي يخبره بالأمر ويضيف بأن الوهابيين اتجهوا نحو العراق لينتقموا لقتلهم وعندئذ أمر الوزير باتخاذ الاحتياطات الضرورية ، وأرسل علي باشا على رأس قوة عسكرية لتحول دون تعرض الوهابيين للعراق الخ ما ذكره مؤلف كتاب دوحه الوزراء : رسول الكركوكلي) : وذكر مثل هذه الرواية جان ريمون فيما أسماه بتقديم مذكرة عن الوهابيين ولولا ضيق المجال لأوردنا رواية جان في هذا الموضع . فافضح جلياً أن سبب غزوة كربلاء هو قتل الخزاعل لثلاثمائة رجل من النجديين الذين جاءوا الى النجف على أثر الصلح الحاصل بين الإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود وولاية العثمانيين في العراق للسابلة وشراء الزعفران وقصوص الفيروز للتجارة فيها وجلبها الى نجد : ولكن ولاية العثمانيين في العراق أوعزوا للخزاعل بقتل هؤلاء النجديين لإذكاء العداوة وإضرار الفتنة بين الإيرانيين والنجديين . فالحمد لله الذي أدال دولة العثمانيين وخلص المسلمين من نيرهم نسأل الله أن يطيل عمر إمام المسلمين الملك فيصل بن عبد العزيز آل سعود الذي سعى ولا يزال يسعى جاهداً في نصرته للإسلام وجمع كلمة المسلمين وتوحيد صفهم أدام الله عزه ونصره إنه سميع مجيب .

[٢٣١] الكويت بأنه مريد البصرة ، فأرسلوا إلى المسلم وأعيان أهل البصرة كسيد رجب النقيب الرفاعي والسيد محمود الرديني والشيخ قاسم الكوازي وبقيتهم يحذرونهم عن سطوة سعود بغتة . فما وصلت الخشب^(١) التي أرسلها أهل الكويت إلا وقد نزل سعود حول الزبير ، وتبين الحال لأهل البصرة خاصا وعاما . فلما جاء عسكره أولا إلى الدرهمية ، وهي موضع ماء على رأس نصف فرسخ من الزبير ، وقد بني فيه أهل الزبير كوت واحد . قبل ذلك [٢٣٢] بأربع سنين ، حماية للماء لئلا ينزل عليه العدو فيقوى بسببه إذ لا ماء بعد ذلك بهذا القرب للزبير إلا في نفس سور القلعة . وقد جعلوا في ذلك الكوت أربعة مدافع وأربعين مقاتل بواردية ، فحال سعود بعسكره بين الزبير وهو قد ألقى^(٢) هناك وقت الظهر ، ولم يكن في عسكره ماء (. . .)^(٣) ثم تبين بأن الماء هو في هذا الموضع ، وليس بعد ذلك ماء ، إلا في الزبير أو البصرة ، وهما ليسا لك ، ومن ناحية الشمال [٢٣٣] في الكوييدة على ثمانية فراسخ عن هذا الموضع فاختر^(٤) أيها الأمير والرأى لك . فقال : ليس لنا إلا قبض هذا الموضع . فأرسل أولا إليهم أعنى إلى أهل الكوت ، وقال : هذا لكم كل واحد خمسين محبوا^(٥) وانزلوا سالمين حتى تبلغوا الزبير ، فأجابوه بأن لو ملكتنا الدنيا ، محال أن نسلم لك الكوت ، إلا بعد ذهاب نفوسنا . ثم لما صار العصر أرسل لهم أميرا من أمرائه ، اسمه حجيلان ، وهو الذي اليوم والي وحاكم من قبل عبد الله بن سعود [٢٣٤] على بريدة من بلاد القصيم ، وأمره أن يبذل لهم قدر ما يرضون به من المال . فجاءهم حجيلان على فرس له حتى وقف قريبا من الكوت ، فقال لهم : أيها الجماعة المغرورين ، اهبطوا من هذا الكوت ، ودعوا إمام المسلمين وجيشه أن يرِدوا الماء ، فإن العطش قد ضرهم . وهذا لكل واحد منكم مائتا ذهب ، وانزلوا

(١) قوله : (الخشب) أي السفن الشراعية .

(٢) قوله : (ألقى) أي وصل .

(٣) (...) هذه النقطة إشارة إلى نقص في العبارة وليس بأعلاه بياض ، وتقدير تمام العبارة فقال مشيروه وادلاؤه . انتهى ما في الطبعة الأولى .

(٤) قوله فاختر أي فاختر .

(٥) قوله : (محبوا) المحبوب عملة ذهبية تركية ، انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

فإن شتم السير إلى نجد - وكانوا هم من أهل نجد في الأصل - فهذا نعين لكم أرضاً ونجيلاً تستعيشون بها نسلاً [٢٣٥] بعد نسل ، أو تريدون المسير إلى الزبير نبلغكم ذلك ، وأنتم معذورون عند قومكم ، حيث لا طاقة لكم بمحاربة هذا العسكر فقال له رجل اسمه راشد بن سعدان : يا حجيلان أنت رجل عزيز ومكرم ، ونعرفك أنك من بيت شريف - وكان كذلك - فلا تتوسط في هذا الأمر ، تلجئنا إلى أن نرميك فنصيبك ؛ ليس لنا جواب لهذا الرجل ، يعني سعود ، سوى القتال معه . فلما آيس حجيلان منهم رجع إلى العسكر فقال : أيها الإمام [٢٣٦] لا يرضون هؤلاء بالنصح ، فما لك من رأى فافعل . فأمر حينئذ بالحمل على الكوت ، فحملت عشرة آلاف من عسكره عليه ، فلم يزالوا أهل الكوت يرمونهم بالمدافع والبندق ، وهم كذلك ، حتي قتل من قوم سعود أربعمئة رجل ، وفي قول ستمائة رجل . فرجعوا عن الكوت ، فاشتد عليهم العطش غاية الشدة ، فصاح الناس : إن اليوم يوم بذل النفس قوموا على هؤلاء اللثام بأجمعكم ، فحمل العسكر وهو أربعون ألفاً يجمعه فأخذ الحافر [٢٣٧] يحفر ، والذي يضع السلم يضع ، إلى أن ركبوا في الكوت ، وكان لذلك الكوت ، بنيان في طرفه معتل مسلط علي باقيه ، وقد ركب فيه رجل واحد وكان أملكاً ملصقاً بالحصن . وكان ضارباً بالبندق ضابطاً في ذلك ، وأخذ معه قدراً من البارود والرصاص فجعل يرمي كل من كان في الكوت وتحتة ، وبقي القوم الذين كانوا في الكوت قطعوهم بالسيوف جميعاً . فلما أصبح الصباح رأى قوم سعود أن هذا الرجل الصاعد [٢٣٨] في هذه الصهوة قد ضرهم ضرراً كلياً . وقد قتل منهم بنفسه قدر مائة رجل ، وأنه يمانعهم عن أبيار الماء كما كان قبل أخذ الكوت . هموا بنقب أصل الكوت فوجدوه مملوءاً من التراب فأتعبهم ذلك . جاء سعود بنفسه وقال : أيها الرجل أنا إمام المسلمين ، وكبير القوم ؛ هذا قد أعطيتك أمان الله وعهده ، أن لا أضرك بشيء ولا أترك أحداً يضرك بسوء أبداً ، وأنت اليوم قد أديت ما عليك ؛ وهذه شيمة الكرام ؛ ولكن الساعة بقيت وحدك [٢٣٩] في هذه الصهوة بأعلى رأس الكوت ، ولا بد من قلع هذا الكوت من أصله ، ولو قتلت

أمنّا لف رجل ، فإن عاقبة أمرك المصير إلى القتل ، وإنما الرأي أن تُسلم فتَسَلِّم ، وهذا أيضا أنا أكرمك ، وأنعم عليك لأجل شجاعتك .

فنزّل الرجل وأتى إلى سعود ، فأعطاه فرساً كانت تحته تبلغ قيمتها ألف ذهب ، وأعطاه أيضا ألف ذهب نقد ، ثم قال له : الآن إن شئت فاقم عندي ، وإلا فسر في الأمان إلى أين شئت ، فاختر الذهب إلى الزبير [٢٤٠] قيل لما وصل إلى الزبير قال له أهل الزبير : لم لم تبق إلى أن تقتل ؟ ، فقد فعلت فعلاً قبيحاً ؛ لأنك قبلت الأمان والعطاء ، وطمعت في المال والحياة وأصحابك قد قتلوا . ألحق أن نأخذ منك هذا المال ، الذي أعطاك سعود . فأخذوا يلومونه حتى قام بعضهم بنصرته ، وقال : هذا الرجل ما فعل إلا كمال الشجاعة والغيرة ، ولا أحد له كلام معه .

وأما سعود فلما استسقى عسكره من الماء انتقل يوم الثاني إلى نحو الزبير . فحين بلغ هناك ، [٢٤١] رأى أنه لم يدرك من بلد الزبير شيئاً ، سار بوجه إلى طرف البصرة لكنه لم [يقارب] سور المدينة وإنما نحو القرى الجنوبية ، وكان لجميع قرى البصرة سور مستطيل من طرف آخر النخيل من جهة القبلة ، واصل من أبي الفلوس من جنوب القرى ، وهو نهر يخرج من سيحان حتى يقع على البحر في خور عبد الله ، وكان في الزمن السابق ، أيام الجاهلية تسير فيه السفن ، لكنه انعدم بعد ذلك وبقي اسمه — وإنما سمي بأبي الفلوس [٢٤٢] لأنه فيما ينقل كان عليه عشرين قصر لأخذ العشر من مال التجارة . فكثرت الفلوس بسببه — ثم إن ذلك السور يصل إلى سور مدينة البصرة شمالاً ، وهذا السور لم يعهد في كل الأزمان ، وإنما أحدثه عبد الله أفا لما كان مسلماً بالبصرة ، قبل أن يعزل بسنة ، وبني فيه بروجاً أيضاً على الترتيب ، وبحث خلفه خندقاً ، وذلك لأنه لما قوى أمر سعود في البر خاف عبد الله أفا أن يغزو قوم سعود أطراف البصرة بتوسط المنتفق ، ففعل [٢٤٣] ذلك وأمر : أن كل أهل بلد يحرسون في هذا السور من قبلهم على دوام الأيام ، وكان طول هذا السور مسافة يومين من طريق البر .

ثم إن ذلك العام الذى مشى فيه سعود على البصرة ، أيام نجم بيك ، ولم يكن رجلا ذا سياسة شديدة ، ولهذا كان السور الذى بناه عبد الله أفا قد انهدم طرفا منه في مقابلة مهيقران ، ولم يبن بل بقي كما هو مهيدوما . وهدمه يسيع^(١) ثلاثمائة ذراع . فأقام سعود يومين يلمر السور المذكور [٢٤٤] بالبندق ، ويحمل على بعض مواضع ولا يدرك شيئا ، ولم يخرج لحربه أحد من مدينة البصرة ، وعربها ، أعني المنتفق ، لم يحضروا تلك الأيام فيها لأنه أول أيام الصيف ، وشيخهم حمود لم يحب مقابلة سعود ، وإلا كان يمكنه ذلك ، لكن أراد أن يهين أهل البصرة حتى يعرفوا له قدرا . فأراد سعود أن يرجع بعد اليومين ، أو يذهب إلى ناحية الشمال من أرض العراق من حيثة قلة المال عنده ، وبُعد الماء عليه من الدرهمية أو [٢٤٥] الكوييدة . قيل إنه أتاه رجل ذلك اليوم فأخبره بأن هناك . ثلم^(٢) لو شئت الدخول فيه بغير ضرر . فدلّه عليه فأمر سعود بعض عسكره ، قدر عشرة آلاف أو أكثر ، فحملوا ودخلوا إلى باطن البلادين ، الصباح ، فلما أحس بالدخول كل من في القرى أخذ يسعي إلى الجهة المقابلة لهم من السور ، وقوم سعود انتشروا في القرى ، لكن لم يجروا أن يتفرقوا أقل من الفين رجل في مكان واحد ، فعَبَّرَ أكثر أهل القرى إلى جانب [٢٤٦] بر كعب . هذا بالنسبة إلى بعض البلادين ، وأما بعض القرى لم يدخلها عسكر سعود قط . وذلك من بلد اليهودية إلى الدواسر . فبقوا هناك ثلاثة أيام ثم خرجوا ، فسار سعود بعسكره إلى الدرعية ، وبعد ذلك بست سنين غزا البصرة مرة ثانية بعشرين ألف ، وليس ذلك مقصده بالذات ، فإنه غزا طرف العراق وهى بلدة السماوة فلم يظفر بشيء ، فمر بالبصرة عند رجوعه ، وهو في هذه المرة خرجوا له أهل البصرة ، وعرب [٢٤٧] المنتفق ، وغيرهم من أهل الجزائر ، والحلظ . وكان في البصرة حينئذ مسلما إبراهيم أفا ، فحاربوه فمنعوه دخول القرى ، وقد قتل من عسكره جمع كثير ، فولى نحو نجد ، ولم يعهد عوده غازيا إلى البصرة بعد ذلك أصلا . هذا ما صح عندنا به في هذا ، والله أعلم بالصواب .

(١) قوله : (وهدمه يسيع) أي يسع ، ولكن هذا المؤلف من اللكنة والعجمة أتى .

(٢) قوله : (ثلم) أي ثغرة .

الباب الخامس

(في بيان تملكهم بعض الحجاز وتهامة وبلاد اليمن ، وبيان حدود بلاد نجد والحجاز وتهامة واليمن وأرض بني خالد وقطر وعمّان وأسماء شعوب بني خالد وما كانوا فيه من الرياسة قبل ظهور محمد بن سعود ^(١)) .

- ١ -

فصل في تسخير بعض الحجاز وكيفية ذلك

حدثنا بعض أهل الخبرة بأحوال آل سعود ، بما جرى لهم في تسخير بعض الحجاز وكيفية ذلك فقال :

أصل السبب في ذلك أن سعود غزا قوماً من العرب [٢٤٨] من مطير ، قد أظهروا المخالفة بعدما عاهدوا عبد العزيز ، والتجأوا إلى الشريف غالب ^(٢) وهذا سنة الخمس من قرن الثالث عشر ، وكان يومئذ سنة الرابعة من ولاية الشريف غالب على الحرمين وبقية الحجاز التي هي ممالك الأشراف بني حسن رضي الله عنه .

ولما رأى الشريف غالب أن نجداً كلها دانت لآل سعود ، بدواً وحضراً ، ورأى أن عبد العزيز أدخل يده في ملك بني خالد ، خشي أن يدخل النقص عليه في ملكه ، وكان الشريف [٢٤٩] مهيباً ، وله جاه كلي في جزيرة العرب وغيرها من الأقطار

(١) لم يلتزم المؤلف بتقسمة الأبواب التي ذكرها في المقدمة ، فهذا هو هنا يأتي في تملك آل سعود للحجاز ثم يعود إلى الحديث عن أمور أخرى كان حقها أن تقع في الباب الرابع ، انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

(٢) حكم الشريف غالب في مكة منذ ١٧٨٨ حتى ١٨١٣ م إنتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

الإسلامية . فبدأ الشريف غالب بتهيئة الحرب وأسبابها . وقد استمال الشريف كثيراً من بداة نجد ، كطير وعتيبة والبقوم أهل تربة وسبيع وغيرهم من القبائل . وكذا كثيراً من قحطان وبعض الدواسر فأطاعوا الشريف غالب ، واختلفوا على عبد العزيز . وهذا في مدة شهر وشهرين من تلك السنة التي وقع فيها ابتداء الحرب بين الشريفين وبين آل سعود [٢٥٠] .

ثم إن الشريف غالب قد سمع أن بعض بني خالد لم يدخل في طاعة عبد العزيز ، وكان كذلك ، هو أن عبد المحسن^(١) آل سرداح الحميدي الخالدي لم يرح معانداً لعبد العزيز ، هو وكثير من عرب الخوالد معه ، وقد نزل البادية واستولى على أرض بني خالد التي هي غير المدن والقرى . وكان يتعرض أطراف نجد بالغزو لكنه لا يمكنه المواجهة بالعسكر . وعبد العزيز يحسب أن عاقبة أمر عبد المحسن وبقيّة بني خالد هيئة عليه ، وأن ما في أيديهم من الأراضي [٢٥١] والديار ستؤخذ منهم عن قريب ، وكان الأمر كذلك .

ولما علم الشريف غالب بهذه الحال ، كتب لعبد المحسن يرغبه في حرب آل سعود ، وقد بذل له شيئاً من المال نقداً ، وأعطاه بيده خمسين عبداً من عبادة السند والأوغان^(٢) لأنه لا يمكنه توصيله إلى عبد المحسن بغير ذلك ، لإحاطة ملك آل سعود بجميع أرض بني خالد براً وبحراً ، وجعل معهم إثني^(٣) من خدامه لأجل التوصيل ، وقال : استعن بهذا على حرب عبد العزيز وأغزوه [٢٥٢] من تلك الأطراف التي تليكم ، لثلاث قوى شوكتها فيكم ميلة واحدة . وهذا أنا أمشي عليه من جهة الحجاز ، فأجابه عبد المحسن لما قال .

(١) قوله : (وكان كذلك هو أن عبد المحسن آل سرداح) كان حكم عبد المحسن بن سرداح في بني خالد من ١٧٨٦-١٧٩١ ميلادي ونسبه هو عبد المحسن بن سرداح بن عبدالله بن غريّر آل حميد ، انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

(٢) قوله : (والأوغان) لعله يريد الأفغان ، انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

(٣) كذا في المخطوطة .

فَبَرَزَ الشريف غالب عسكره ، وأمر عليه أخاه الشريف عبد العزيز بن الشريف مساعد ، وأمره أن يقيم في تربة حتى هو بنفسه يصل اليهم بعسكر آخر . فلما وصل الشريف عبد العزيز إلى موضع فيه قصر مبني بالطين خاصة يسمى قصر البرود ، وهو على يمين من كورة الوشم قِبْلَةً^(١) وكان سعود إذاً [٢٥٣] خارج الدرعية في موضع يسمى أشيقر ، بينه وبين البرود يومان ، وسبب خروجه مدافعة عسكر الشريف عن حوزة البلاد . ولكن لم يقدم على عسكر الشريف ، حيث أنه إلى ذلك الزمن ما جرّب حرب الشرفاء ، وكان لهم صيت عظيم في الكر ، خشي أن يقابل الدولة بالدولة ، لبث مكانه حتى ير عاقبة الأمر .

فأقام الشريف عبد العزيز أخو الشريف غالب على محاربة ذلك القصر وليس فيه إلا خمسة وعشرين بواردي . فاستقام بذلك شهراً وبالحق في تسخير [٢٥٤] ذلك القصر بأن رماه بالمدافع ، وحمل عليه مراراً عديدة ولم يفد ذلك كله شيئاً ، بل ربما صار أكثر التلف والقتل في عسكره يرمي البندق من القصر . فوقع على عسكر الشريف وهن وتعب كثير ، وسقط اعتبار الشريف وهيئته ابتداء من ذلك اليوم ، حيث لم يتمكن من أخذ قصر صغير فيه عدد قليل .

ثم إن الشريف عبد العزيز بلغه خروج أخيه الشريف غالب بعساكر كثيرة ومدافع عظيمة ، يريد تتميم الأمر لما كان يطلبه . فنزل على الشعري ، قِبْلَةً^(٢) [٢٥٥] عن الدرعية بخمسة أيام ، وقد لحق به أخوه الشريف عبد العزيز . فعاد إلى ذلك القصر ، أعني قصر برود ، وذلك لعشر ليال بقين من شعبان من السنة الخامسة من هذا القرن . وبالحق الشريف في حرب ذلك القصر بالمدافع والحملات فعجز عن تسخيره رأساً ، وقد قتل وتلف من جيشه خلق كثير .

وفي شهر شوال من هذه السنة علم الشريف غالب أنه لا يتمكن من أخذ هذا الكوت ، وأنه كلما بقي ولم يدرك مراده منه يكثر سقوطه في أعين [٢٥٦] الناس ،

(١) قوله : (قِبْلَةً) أي في اتجاه الكعبة بمكة المكرمة .

ويقوى عدوه ، وكان إذاً حديث سن لم يعطى تدبير حروب ، فانصرف إلى مكة ، عظمها الله تعالى ، وكان أيام موسم الحج ، وقد قل عنده الميرة والمتاع في عسكره غاية القلة . وخاف أيضاً أن يدخل أحد أمراء الروم مكة برسم الحج ، فيتصرف فيها ، لأن الشريف عند سلطان الروم غير مقبول ، لكثرة تعديه على الخلق [من] الحجاج ، ولكن لا يحب أن يرسل عليه عسكر حسن الظاهر يستعد لقتالهم ، وينحصر بمكة ، شرفها الله تعالى ، وقاتل [٢٥٧] المسلمين في الحرم لا يجوز ، إلا عند الحاجة العظمى أعني التي لو تركت لأدت إلى فساد في الدين . والشريف لم يقع منه هذا القدر ، لكن يود السلطان أن يقبض مكة من يد هذا الشريف سرّاً ، وتمليكها أحد أبناء عمه من الشرفاء ، وهذا هو الذي ظهر سبباً لرجوع الشريف غالب من حرب نجد . لكن الحق الصحيح أنه عجز عن الحرب ، وكان في مدة عمره متأسفاً على ما وقع في صغر سنه من قلة التدبير . لكنه [٢٥٨] حصل له بعد هذا قوة من الرأي والفكر المصيب ، ما بلغ الغاية والنهاية .

ثم إن عرب الشريف ، الذين كانوا ملتجئين به من بداءة نجد ، تفرقوا عنه راجعين إلى أطراف نجد ، فقحطان احتازوا إلى تثليث ، وعيبة^(١) إلى برية مكة ، كركبة وما يليها . وأما مطير فاحتازوا إلى أرض شمّر ، واتفقوا مع مطلق الجربى^(٢) ، وبادية شمر جميعها ، التي في الجبل . وصار بينهم وبين أهل القرى التي في الجبل حرب . فأرسل أهل الجبل إلى عبد العزيز [٢٥٩] بن سعود أن هذا مطلق الجربى نكث والتجأت مطير اليه ، فهذا اليوم نحاربه . وكان إذا شيخ مطير حسين بن وطبان رجل شجاع . فلما سمع عبد العزيز بهذا الخبر ، بعث ولده سعود بجيش اليهم ، ومعه بعض من عنزة ، وكانوا أضداداً لمطير ومعه أيضاً بدو العارض : سبيع والعجمان وكذا هادي بن قرملة ، في جماعة من قحطان . وهذه السيرة أول معاضدته لآل سعود وشهور^(٣) شأنه في جزيرة العرب ، ثم صار له [٢٦٠] صيت كبير . وهذا

(١) قوله : (وعيبة) أي عتيبة القبيلة المشهورة .

(٢) صوابه : الجربا .

(٣) قوله : (وشهور) أي اشتها .

الجيش يبلغ خمسة آلاف رجل بواردي وثمانمائة فارس . فصبح عرباً يقال لهم البراعصة من مطير [وزعيمهم] اسمه سعود ، يكنى بحصان الشيطان ، وقيل : بحصان ابليس ، هو الذي كنى نفسه بهذه الكنية ، وهو شجاع معدود ، ومعه مائتا فارس من رفقته ، فحاربوا سعود وقد قتل من فرسانه نفر ، وقد قتل حصان ابليس وأولاده وأولاد أخيه ، وأخذت بيوتهم وأغنماهم ، وكانت إبلهم [٢٦١] غائبة في الفلاة .

وبعد هذا اشتد الأمر على مطلق الجربا ، وحسين الدويش ، وضاعت بهم الدنيا ، وكانا على ماء يسمى ياطب ، عن الحائل ثمان ساعات ، فأقبلا صائلين على سعود وعسكره ، يريدون مناخزة الحرب معه . فوقعت الحروب بينهم وبين سعود ، فساق أولاً في وجوههم ، حتى دفع جموعهم بها . ثم أعقبهم بالخيال والرجال ، فقتل ولد مطلق الجربى ، اسمه سلطان ، وانهزمت تلك البوادي ، وعددهم كثيراً ، فأخذ أموالهم ، [٢٦٢] وقتل من قتل وأسر من أسر ، وجملة أموالهم لا تحصى عدداً ، فجلا مطلق الجربى إلى العراق من ذلك اليوم .

وأما مطير وقحطان وعتيبة وسبيع القبلة كلهم ، وكذا غيرهم من البداة التجأوا بعد العزيز وطلبوا منه الأمان ، فرد عليهم كل ما أخذهم منهم تكرماً وتأليفاً لقلوبهم . وهذا بالنسبة إلى بعض أولئك الأقوام ، وبعض الآخر قال لهم : إما أن تقبلوا إعطاءنا نصف أموالكم أو تقبلوا حلق^(١) لحائكم . وهذا حيث [٢٦٣] كان يعرف الناس بالفراسة علم أنهم ليسوا صادقين صدقاً حقيقياً فيما طلبوا منه ؛ فأجابوا بكليتهم : إنا نقبل انتصاف المال بيننا وبينكم . فأخذ منهم شطره وأقرهم في نجد .

(١) قوله عن الإمام عبد العزيز ابن الإمام محمد بن سعود : إنه قال للبعض الآخر إما أن تقبلوا إعطاءنا نصف أموالكم أو تقبلوا حلق لحائكم ؛ محض افتراء وتضليل من هذا المؤلف النكرة الذي شحن كتابه بالبهت والكذب على حماة الإسلام وأنصار دعوة التوحيد ملوك آل سعود الكرام ، عامله الله بعدله ورحم الله الإمام عبد العزيز بن الإمام محمد بن سعود وجميع ملوك آل سعود فقد آزروا الإسلام وناصروا الدين ودافعوا عنه بالحجة والبيان وحملوه بالسيف والسنان .

ثم إنه بعد ذلك جعلت بداءة نجد تغزو الحجاز ، فأطاعت عتبية الحجاز وحرب كذلك . وقد ضاق الحال على الشريف ، وكاتب أهل الطائف عبد العزيز فبايعوه وأتوا منه بقضاة يعلمونهم التوحيد وما هو مرضي عند [٢٦٤] محمد بن عبد الوهاب .

ثم إن سعود جعل يدخل الحجاز أميراً للحاج بحكم أبيه ، فيأتي إلى عرفة ، ويريد دخول مكة فيمانعه الشريف ، وهو لا يتمكن من الدخول بغير حرب ، ولكن لا يحترم قتال أهل مكة^(١) لأنه يكفرهم ولا يمنعه حربهم في الحرم ، لأن ذلك [مكروه] بالنسبة إلى أهل الإسلام ، وإنما هو عاجز عن حربهم في البلد . فالحاصل جعل سبع سنوات يأتي ، فيرجع بغير حج ، ويريد الدخول بمكة برضاء الشريف ، [لعدم] قوة محاربته [٢٦٥] خارج كله .

(١) قوله عن الإمام سعود : (ولكن لا يحترم قتال أهل مكة لأنه يكفرهم الخ) والجواب : الإمام سعود وجميع ولاية دعوة التوحيد السلفية من ملوك آل سعود لا يكفرون أهل مكة ولا غيرهم وإنما يكفرون من أشرك بالله بغير عذر الجهل ، بحيث قامت عليه الحجة ووضحت له المحجة فأبى واستكبر واستمر ماضياً في شركة من دعاء الأموات والذبيح والنذر لهم والطواف بأضرحتهم وسؤالهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات وإغاثة اللهفات وغير ذلك مما لا يقدر عليه إلا خالق الأرض والسماوات ؛ يشهد بذلك واقعهم ورسائلهم .

فصل في وفاة الشيخ محمد عبد بن الوهاب (واغتيال عبد العزيز آل سعود)

أخبرنا بعض أهالي نجد أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب لما بلغ عمره ثمانين سنة اعتزل عن التصرف في الأمور ، واتخذ الخلوات والزهد والورع جداً ، وولى ابنه الشيخ حسين على منصب المشيخة . ثم إنه لما بلغ من العمر تسعين سنة توفي ، وكان^(١) موته يوم السبت عام ثاني عشر ، فاهتم^(٢) على فقده كافة أهل دينه ، لا سيما

(١) قوله عن الشيخ محمد رحمه الله : (وكان موته يوم السبت عام ثاني عشر) غير صحيح : وفاة الشيخ محمد قدس الله روحه آخر شهر شوال عام ١٢٠٦ هـ كما في تاريخ الشيخ حسين بن غنام .

(٢) قوله : (فاغتم على فقده كافة أهل دينه) أي دين الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، هذه كلمة أراد منها هذا المؤلف المنحرف التمويه والتضليل : وإلا فالشيخ محمد ليس له نحلة ولا دين خاص بل دينه هو دين الإسلام الصحيح الذي يأمر بعبودية الله وحده لا شريك له وينهي نهياً باتاً عن اتخاذ الوسائط والشفعاء ولكن هذا المؤلف قد أعمى الله بصيرته فهو يرى الحق ضده ويرى الدين ما يناقض الإسلام ويتنافى مع مبادئه العظام يرى الدين ما هو مقيم عليه وأشياعه من دعاء الأموات والغائبين والذبح لهم والطواف بأضرحتهم ، عامله الله بعدله ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب . فقد رزى الإسلام بفقده وبكاه أهله بأدبهم ورثاه أجلة علماء الدين وأفاضلهم نذكر منهم على سبيل المثال العلامة الشيخ حسين بن غنام الأحسائي رثاه بهذه القصيدة المؤثرة البليغة :

إلى الله في كشف الشدائد نفزع	وليس الى غير المهيمن مفزع
لقد كسفت شمس المعارف والهدى	فسالت دماء في الحدود وادمع
أمام أصيب الناس طرا بفقده	وطاف بهم خطب من البين موجه

إلى أن قال :

لقد رفع المولى به رتبة الهدى	بوقت به يعلى الضلال ويرفع
سقاء خير الفهم مولاه فارتسوى	وعام بتيار المعارف يقطع
فأحيا به التوحيد بعد اندراسه	وأعفى به من مظلم الشرك مهيع
فأنوار صبح الحق باد سناؤها	ومصباحه عال ورياء ضيع

ولضيق المجال نجتزئ بأيراد هذا القدر منها وهي طويلة تبلغ في جملتها ثمانية وثلاثين بيتاً ، ورثاه الإمام =

عبد العزيز وآله فإنهم قد أصابهم [٢٦٦] حزن شديد لذلك ، ثم إن عبد العزيز صلى عليه هو وآل سعود أولاً ، وبعد أن أخرجت جنازته إلى المسجد الجامع ، فجاء الناس فوجاً فوجاً للصلاة عليه . ودفن في مقبرة كانت معهودة لآل سعود من قبل .

وقد خلف من الأولاد أربعة ذكور وستة إناث . فالذكور من أولاده هذه أسماؤهم^(١) ، حسين وعبدالله وسليمان وعلي وهو الصغير ، والإناث من أولاده هذه أسماؤهن : سلمى وصفية وفاطمة [٢٦٧] وسعدى وعائذة وحبيبة ، وهي الصغيرة .

ولم يخلف من المال إلا أرضاً قد اشتراها في حياته في بدء الأمر ، ذات نخل وزرع وأشجار وفاكهة تسوي خمسين ألف ذهب . وترك مائتين كتاب ، وقيل ستمائة كتاب ، والأول أصح كما قال به بعض المخبرين . فأما الكتب فإنها — باصطلاح أولاده أجمع — جعلت وقفاً لكل من هو عالم يتسلم مسند القضاء والفتيا . وأما الأرض فقد بقيت غير مقسمة ، كما هي قبل موته ، لكن الحاصل

= العلامة محمد بن علي الشوكاني بقصيدة طويلة مؤثرة تنيف على مائتي بيت مطلعها :

مصاب دهي قلبي فأذكى غلائي	وأصمى بسهم الإفتجاع مقاتلي
به هد ركن الدين وأنبت جبله	وشد بناء النقي مع كل باطل
فقد مات طود العلم قطب رحي العلا	ومركز أديار الفحول الأفاضل
محمد ذو المجد الذي عز دركه	وجل مقاماً عن لحوق المطاول
إلى عابد الوهاب يعزى وإنه	سلالة انجباب زكي الخصائل

وهي طويلة كما أسلفنا ورثاء عدد من أهل العلم والفضل يضيق مجال هذه التعليقة عن إيراد مراثيهم .

(١) قوله عن أسماء أبناء الشيخ محمد : (حسين . وعبدالله . وسليمان . وعلي . الخ) خلط وزيادة ، ونقص والصحيح أن الشيخ رحمه الله أنجب ستة أبناء هم المشائخ حسين . وعبدالله . وعلي . وإبراهيم . وحسن . وعبد العزيز . وهذان الأخيران ماتا في حياة والدهما . فتوفي الشيخ رحمه الله عن أربعة أبناء هم المشائخ حسين . وعبدالله . وعلي . وإبراهيم .

منها كل سنة يقسم بين الورثة . [٢٦٨] وكان بعدُ المرجع في مشاورة بجميع ما اشترط أولاً بين الشيخ محمد بن عبد الوهاب وبين محمد بن سعود — ابنه حسين^(١) .

ولما مضى^(٢) بين وفاة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ثمانية سنين ، توفي عبد العزيز بن محمد بن سعود .

وسبب^(٣) وفاته هو أن علي باشه الذي ولي وزارة بغداد بعد سليمان باشه ، كان

(١) في المخطوطة وابنه ، بزيادة واو . وقوله عن الشيخ (لم يخلف من المال إلا أرضاً) إلى آخر كلامه : الصحيح أن الشيخ محمد رحمه الله لم يخلف شيئاً من المال ولا العقار ما عدا بيته الذي كان يسكنه وكان عليه دين كثير اقترضه في انفاقه على الغرباء من أهل العلم والمعوزين . أوفاه الله عنه .

(٢) قوله : (ولما مضى بين وفاة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ثمان سنين توفي عبد العزيز بن محمد بن سعود الخ) . غير صحيح فبين وفاة الشيخ محمد واغتيال الإمام عبدالعزيز بن محمد بن سعود اثنتا عشرة سنة ، فالإمام محمد بن عبد الوهاب توفي سنة ١٢٠٦ هـ والإمام عبد العزيز استشهد سنة ١٢١٨ هـ . انتهى .

(٣) قول هذا المؤلف المنحرف عن علي باشا وزير العراق الذي وزارها بعد وفاة مولاه الذي حرره من الرق . سليمان باشا المتوفي سنة ١١١٧ هـ بأنه هو الذي دبر اغتيال الإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود (وكان دائم الحقد على آل سعود وعلى كل من هو متمسك بدين محمد بن عبد الوهاب) إلى آخر كلامه : والجواب ليس غريباً ولا عجباً فقد العثمانيين وولاتهم وأشياعهم على أنصار الإسلام ، ودعاة الإصلاح ولاية هذه الدعوة السلفية ملوك آل سعود الكرام :

كل العداوة قد ترجى مودتها
إلا عداوة من عاداك في الدين

فالعثمانيون حقدهم على ولاية هذه الدعوة السلفية منبثق عن حقدهم على الإسلام الصحيح الذي شوهه العثمانيون ومزجوه بالمعتقدات الشركية والطرائق الصوفية ، حيث نزعت بهم عروقهم الوثنية إلى إقامة المشاهد = وبشاية القباب على القبور وتقديس أهلها بدعائهم والذبح والنذر لهم والطواف بأضرحتهم فالعثمانيون هم الذين جلبوا البدع وأدخلوا الشرك في بلدان الإسلام وحموه وقاتلوا . من قام يدعو إلى تجديد الإسلام وتحليصه من شوائب الشرك والبدع كما جرى لأهل هذه الدعوة السلفية معهم من الوقائع والحروب المذكورة في محلها من كتب التاريخ : فلا غرو إذا بيت العثمانيون وولاتهم لأهل هذه الدعوة الإسلامية الصحيحة وولاتها الغدر والإغتيال فالعثمانيون هم الذين قاموا وقعدوا وجدوا واجتهدوا في عداوة هذه الدعوة الإصلاحية وحاربوها بجميع ما أوتوا من قوة القلم واللسان والسيف والسنان واستأجروا لتشويهها والافتراء عليها الأقلام الوضيعة والضمائر الرخيصة حتى أبطل الله كيدهم وأدال دولتهم وأظهر دعوة الحق فسطعت أنوارها وعم ضيائها وعرف المنصفون في مشارق الأرض ومغاربها أنها عين مادعا إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه الراشدون من إخلاص العبادة لله والتوجه إليه دون ما سواه وقد جعل الله العاقبة الحسنى والنصر والظهور لولاية هذه الدعوة الذين تعاقبوا على حمايتها ملوك آل سعود الأكرمين فأيد الله ملكهم وأدام عزمه فانه الحمد لانحصى ثناء عليه وأما قول هذا المصلل المنحرف (وعلى كل من هو متمسك بدين محمد بن عبد =

دائم الحقد على آل سعود ، وعلى كل من هو متمسك بدين محمد بن عبد الوهاب . وكانت له همم عالية وقدرة جليلة في إرسال العساكر عليهم [٢٦٩] لكن أشغله عنهم مخاصمته مع العجم حيث ألقى حرباً على الشاه زادة محمد علي ميرزا ، وآلي كرمان شاه . والحاصل : أن علي باشه مر يوماً على جسر بغداد ، فقال لبعض ندمائه : لويحصل عندي من يبذل نفسه ويسير إلى الدرعية فيقتل عبد العزيز غيلة ، لأعطيته الآن ألف ذهب ، وإذا بلغني فعله بموجب ما أريد منه ، قررت لعياله وعيال عياله وظائف من الديوان لا تنقطع أصلاً ، وكتبتُ كتاباً [٢٧٠] تُذكر فيه اللعنة على من يخالف ذلك من وزراء بغداد بعدي .

قال الراوي : فلما كان الغداء أتى رجل بيده رقعة ، فوقف مقابل طارمة الباشه على عادة ما يقف أهل الشكوى . فالتفت علي باشه وقال أيتوني بما في يد هذا الرجل . فأتوه بالرقعة ، وإذا مكتوب فيها : من الفقير الحقيير علي إلى جناب ولي نعمته الوزير المعظم علي باشه : أما بعد ، فقد سمعت أنك تريد من يكفيك شر عبد العزيز النجدي بقتله ، فهذا أنا أفعل من ذلك بحول الله تعالى [٢٧١] فأمر علي باشه باحضار الرجل لديه ، وقال له : أنت علي ؟ قال نعم . قال : أتوفي بما قلت ؟ قال : نعم .

= الوهاب) إلى آخر كلامه فالجواب : الشيخ محمد بن عبد الوهاب ليس له دين غير دين الإسلام الصحيح الذي ارتضاه المولى جل وعلا لعباده وأخبر تعالى أنه لا يقبل منهم ديناً سواه : قال تعالى (اليوم أتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) وقال (ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) والإسلام معناه إسلام الوجه لله وعدم الالتجاء إلى أحد سواه هذا هو الإسلام الصحيح وهو معنى شهادة أن لا إله إلا الله محمد رسول الله فإنها اشتملت على نفي العبادة عن ماسوى الله وإثباتها لله وحده لا شريك له في ربوبيته ولا في ألوهيته وعبوديته : ومعنى شهادة أن محمداً رسول الله طاعته فيما أمر واجتناب ما نهى عنه وزجر وأن لا يعبد الله سبحانه إلا بما شرع لا بالأهواء والبدع (ما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) هذا هو الإسلام الصحيح الذي يدين به شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وأما هذا المؤلف المغرض المنحرف فهو يدين بدين عمرو بن لحي وغيره من المشركين والصابئة الوثنيين عامله الله بعدله ، ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رضي الله عن الإمام الشافعي حيث يقول ما أرى الناس ابتلوا بسب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ليزيدهم الله بذلك ثواباً عند انقطاع أعمالهم ..

فأمر له بألف ذهب ، وقال : هذه توضع بيد من تأتمنه من الناس المعروفين في بغداد ، فاذا بلغنا صنعك فهي لك ، تعطى لعيالك . ولهم أيضاً وظيفة جارية ، تكفيهم من جميع الوجوه ، إلى مدة بقاء دولة العثمانية .

فسار الرجل إلى بيته ، وودع عياله ، وأخذ له بعض المتاع ، فأحقبه على ظهره ، ثم أتى قبيل العصر إلى علي باشة [٢٧٢] واستأذنه الدخول عليه ، فأذن له ، فدخل وقال : ها أنا سائر على بركات الله تعالى ، وأنت أصنع ما هو اللائق الذي أوعدت به . فقال الباشة : هذه طريقك ؟ قال : نعم . فنادى أحد خدمه بأن إيتوه بحصان أم بغل من الاصطبل ، فالتمس : إني لا أريد شيئاً . أمشي مع القوافل برسم الحاج الفقير المضطر ، حتى أصل الدرعية . فأمر علي باشة من ساعته بألف ذهب فوضعت بيد من هو أئتمنه . وأمر أيضاً بقدر من الطعام والدرهم [٢٧٣] فسلمت لعياله وبيته ثم سار ، وكان مسيره سنة التاسعة عشر من القرن الثالث عشر يوم الأحد لسبع ليال خلون من صفر .

فانحدر إلى البصرة ، ثم منها إلى الكويت ، ثم سار مع ركب أهل الدرعية . وأول وصوله ، قدم على عبد العزيز فقال له : أنا رجل من بغداد . سمعت بدينك من ذا عشر سنوات ، ولكن لم أتمكن من وصول إليك ، والله الحمد قد بلغت مرادي . فأنا أعاهدك على هذا الدين ، وليس لي بعد ذلك [٢٧٤] رجوع إلى أهلي وعيالي ، بل داركم هذه دار هجرة ومقام المؤمنين ، وأنتم أعز علي من جميع قومي وعشيرتي . وكان رجلاً فصيحاً ، فقبل ذلك منه عبد العزيز وقربه إليه ، حيث إنه رأى منه الملازمة على صلاة الجماعة ، والتجنب عن بعض الأمور ، حيث عرض عليه بعد كم يوم الزواج ، فقال : لا . المراد أن عبد العزيز أحبه أتم محبة ، وكان إذا دخل المسجد للصلاة يجعله إلى جنبه ، لأنه يقول : هذا من الطائعين المخلصين ، فالصلاة إلى قربه مزيد [٢٧٥] فضل .

ولما صار عام العشرين^(١) من قرن الثالث عشر يوم الجمعة ، وكان يوم الغرة من

(١) أستشهد الإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود عام ١٢١٨ هـ كما ذكر هذا المؤلف العشوائي .

شهر رجب أخفى الحاج عليّ خنجره تحت ثيابه ، وصمم على قتل عبد العزيز ، في وسط الصلاة ، ففعل كذلك في الحال ، فخر عبد العزيز ميتاً وقُطِّع هو إرباً إرباً . وبعد شهر كامل بلغ الخبر إلى بغداد ، وسمع به علي باشه ، أسر غاية السرور ، فحقق ذلك الخبر ، وقد عرف أن قاتله هو الحاج علي البغدادي ، أرسل حينئذ خلف أولاده ، وكانوا ثلاثة من الذكور [٢٧٦] وأربعة من الإناث ، فأكرمهم وأمر بدفع الألف الذهب التي عينها أولاً لأبيهم ، ثم أجرى لهم كل شهر كذا من الدراهم ، وكانت العادة جارية إلى أيام سليمان باشه الذي صار وزيراً على بغداد بعد علي باشه ، ثم ولي الأمر بعده عبد الله باشه ، فقطعها ولم يعمل بموجب الدفتر المقرر .

(فصل في محاولات سعود دخول مكة والمدينة)

ثم إن سعود بن عبد العزيز جلس في منصب أبيه عبد العزيز ، وطاعت له كل نجد ، وما تملكوه من الحجاز وعمان . وقد ظهر له صيت كبير في زمان دولته لأنه لم يجلس [٢٧٧] في الدرعية كأبيه لما ولي ، بل أخذ يغزو الأطراف والجوانب بنفسه . وفي سنة اثنتين والعشرين من القرن الثالث عشر ، الذي هو زمان مضي سنتين من حكمته ، قصد بنفسه الحج مع ركب الحاج الذي من ملكه والمارين بملكه ، وسار قاصداً لمكة ، عظمها الله ، بجيش عرمرم ، يبلغ كله مائة وعشرين ألف مقاتل . وأخذ معه بعض المدافع حملها على الجمال وقال في نفسه : أنا أريد الحج ، ولا يتم إلا بدخول مكة والطواف بالبيت ، فإن [٢٧٨] وافقني شريف مكة على ذلك ، وإلا دخلت مكة قهراً حيث أن الشريف غالب لا يمكنه المقاومة معي أصلاً . والآن^(١) يباح الدخول في الحرم بالسيف ، لأن الذين هم فيه كفار فجار . وكان اعتقاده كذلك وهذا أمر صحيح ، حسب [ما] خمن في نفسه ، لأن أهل مكة ضعفوا غاية الضعف ، وأكثرهم تفرق في سائر البلاد لأجل مضاف المعاش عليهم ، وسد

(١) قوله عن الإمام سعود (والآن يباح الدخول في الحرم بالسيف لأن الذين هم فيه كفار فجار) الخ والجواب أن هذا محض افتراء وكذب على الإمام سعود . الإمام سعود ابن الإمام عبد العزيز ابن الإمام محمد بن سعود وجميع ولاية دعوة التوحيد السلفية من ملوك آل سعود لا يكفرون أهل مكة ولا غيرهم وإنما يكفرون من أشرك بالله بغير عذر الجهل ، والمعروف من تأريخ ولاية هذه الدعوة السلفية وواقعهم هو إكرام أهل الحرمين الشريفين ، وقد صحب الإمام سعوداً ابن الإمام عبد العزيز علامة نجد في زمته الشيخ عبدالله ابن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب عند دخول الإمام سعود مكة المكرمة ، وكتب الشيخ عبدالله رسالة في هذا الموضوع والصدد ، قال فيها بالحرف الواحد ما نصه (ومن حين دخول الجند الحرم وهم على كثرتهم مضبوطون متأدبون لم يعضدوا شجراً ولم ينفروا صيداً ولم يريقوا دماً إلا دم الهدي أو ما أحل الله من هيمة الإنعام على الوجه المشروع) انتهى ما ذكره الشيخ عبدالله ؛ وهذا هو المعروف عن ولاية هذه الدعوة السلفية ، ولكن مؤلف كتاب لمع الشهاب حاقد على الإسلام وحماته فيجب سقوط خبره وطرح سخطه وهذره عامله الله بعله .

الطرق ، ولم يساعدهم جميع من حوالهم من العرب ، لأنهم في حكم آل سعود من ذا
بخمسة [٢٧٩] سنين .

فلما وصل سعود بعسكر وكوكب الحاج معه بقرب مكة على فرسخين أرسل
أولاً عشرين فارساً بكتابين : أحدهما للشریف غالب ، والثاني لكافة أهل مكة .
وكتب في الأول ، الذي يعلم به الشریف غالب ، إن الجدل معك على دين الحق قد
طال ، وإنا قد أضعفناك كما ترى ، وإنك لست اليوم كفؤاً في المحاربة ، فاختر
لنفسك أحد الأمرين : إما التسليم لدخولنا مكة بالصلح ، والرضى ، ولم نضرك بشيء
من بلادك ، وإما أن تستعد لقتالنا فان ندخل [٢٨٠] الحرم جزماً بالسيف .

وكتب لسائر الرعية : إن هذا الشریف غالب رجل عصى الله ورسوله ، ومنع
المسلمين عن الحج ، وليس هذا أمراً يقبله المسلمون أبداً ، وقد نقسنا^(١) عليه لعله
يرجع ويؤوب إلى الحق ، وهو ليس بآيب ، ونحن لا بد لنا من دخول الحرم هذه
المرة بلا تردد . وأنتم : من شاء منكم أن يعاهدنا على ماله ودمه ، فنحن نؤمنه ولا
يضره منا ضار ، ومن شاء أن يتعرضنا عند الدخول ، فليعرض ، فسنهدر دمه .
وأنتم اختاروا [٢٨١] أحد الأمرين .

فأما الشریف غالب ، فحين وصل الكتاب إليه لم يرد الجواب ، بل ركب بموكبه ،
وسار إلى جدة من ساعته ، تحصن فيها ، وجعل مكانه في مكة عبداً له ي كاتب سعود .
فكتب العبد إلى سعود كتاباً قائلاً فيه : هذا الشریف غالب قد سار إلى جدة هو
وأهله وعياله ، وما يعز عليه نقله معه ، وجعلني مكانه لمواجهةك وإنباك ببعض
الأقوال . فأجابه سعود ، بأن لا بأس ، ما كان على الشریف [٢٨٢] ضرر منا لو
بقي . كيف ونحن ضيوف الله وهو جار بيت الله ؟ فنحن غداً ندخل البلد بعد وقوفنا
على عرفة .

(١) قوله : (وقد نقسنا عليه) إلى آخره ، غير واضح ولا ظاهر المعنى ، ولعله يريد وقد نكسنا عليه ، بمعنى
رجعنا عليه . والله أعلم .

فلما صار يوم التاسع خرج عبد الشريف ، وخرجت جماعات أهل مكة للوقوف على عرفة ، وبعد انقضاء الوقوف تواجها مع سعود ، وقد عاهد كثر منهم . وأتى عبد الشريف فجلس معه في الخلوة ، وما يذكر لنا ، أنه قال له عبد الشريف : إن الشريف غالب ، يعرف أنك منصف ، وأنت لست عازله من مكة ، لكن أراد منك عهود تقرر [٢٨٣] بينكما عند الناس ، ويكون الأمر كما أحببت . وكان ذلك خديعة من العبد لسعود ، فلما دخل سعود مكة ، لم يتعرض أحداً من أهلها أبداً ، بل أعطى كثيراً من فقرائها دراهم عديدة ، وبقي بمكة ثلاثة أيام ، ثم توجه نحو المدينة ، وترك المسير إلى جدة ، وكتب للشريف كتاباً : إن هذه مكة أنت صاحبها وقد عملنا فيها ما هو حق ، وإن شئت حسب ما أخبرنا به عبدك فلان ، الذي جعلته مكانك بمكة ، فأرسل لنا أحداً من جهتك حتى نعهده [٢٨٤] ويعاهدنا عنك .

فالشريف لما قرأ الكتاب ، رد الجواب بمكتوبه إليه : أن ليس بيني وبينك عهد ولا صداقة ، فإن سلمت لي جميع البلاد التي أخذتها من ملك الحجاز ، فأنا إذاً أعاهدك وإلا فلا ، وأنت أصنع ما بدا لك . وهذا الكتاب الذي أرسله الشريف إلى سعود لم يبلغ سعوداً إلا وهو قد وصل المدينة المشرفة ، وهو يريد دخولها هذه السنة لا محالة لأن أهلها عاهدوه قبل ذلك بثلاثة سنين ، ومنوه بالدخول فيها . وإذا [٢٨٥] كان هذا مقصده كيف يرجع إلى جدة لحرب الشريف فيها ، مع أنه يعلم أن ليس له قوة بفتح جدة ، حيث أنها مصورة^(١) محفوظة ، واقعة على ساحل البحر ، فلم يرد جواباً على الشريف ، وأكمن ما يريد في قلبه . فلما قرب إلى المدينة ، أرسل إلى أهل المدينة بدخوله ، فأبوا وامتنعوا من ذلك . فحمل عليهم كراراً حتى دخلها بعد وصوله بخمسة وعشرين يوماً ، فقتل منها بعض الناس حيث سمي أهلها الناكثين ، لذلك [٢٨٦] استباح^(٢) دمهم حتى بعد الحرب ، فدخل مسجد رسول الله (ص) وزاره ولبت فيها عشرة أيام لم يحرك منها ساكناً .

(١) قوله : (مصورة) يريد مسورة .

(٢) قوله : (استباح دمهم حتى بعد الحرب) كذب بل إن الإمام سعود رحمه الله تعالى لما دخل المدينة بذل لأهلها شيئاً عظيماً من الصدقات وأقر الأمن في ربوعها فضرب على أيدي اللصوص وقطاع الطريق من=

ويوم الحادي عشر جاء هو وبعض أولاده ومن يعز عليه ، فطلب الخدم السودان الذين يخدمون حرم النبي . فقال^(١) : أريد منكم الدلالة على خزائن النبي . فقالوا بأجمعهم : نحن لا نوليكَ عليها ولا نسلطك . فأمر بضربهم وحبسهم ، حتى اضطروا إلى الإجابة ، فدلوه على بعض من ذلك فأخذ كل ما فيها : وكان فيها [٢٨٧] من النقود ما لا يحصى ، وفيها تاج^(٢) كسرى أنوشيروان ، الذي حصل عند المسلمين لما فتحت المدائن ، وفيها سيف هارون الرشيد ، وعقد كان لزبيدة بنت مروان زوجته . وفيها تحف^(٣) غريبة من جملة ما أرسله سلاطين الهند بحضرته (ص) تزينا لقبته (ص) . وأخذ^(٤) قناديل الذهب ، وجواهر عديدة ، ثم إنه رتب في

= البوادي وغيرهم ولم يسفك دم أحد من سكان المدينة لا قبل الحرب ولا بعده ، بل لم يحدث عند دخول الإمام سعود المدينة حرب لأنه دخلها برغبة أهلها، ولكن هذا المؤلف يورد الأشياء على غير حقيقتها عاملة الله بما يستحق ورحم الله الإمام سعود ابن الإمام عبد العزيز ابن الإمام محمد بن سعود فقد نشر العدل وأقر الأمن وحكم الشرع في جميع ممالكه ولاياته فأعز الله به دولة الإسلام والدين ، نسأله جل وعلا أن يمتع الإسلام والمسلمين ببقاء جلالة الملك فيصل بن عبد العزيز حامي الإسلام والدين وخادم الحرمين الشريفين إنه سبحانه سميع مجيب .

(١) قوله عن الإمام سعود فقال : (أريد منكم الدلالة على خزائن النبي) هذا محض افتراء وكذب على الإمام سعود فالإمام سعود يعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم : لم يورث مالا ولا درهماً وليس له صلى الله عليه وسلم خزائن لا في حياته ولا بعد ماته . وهذا المؤلف المفتري : يريد ما رصده العثمانيون في الحجرة النبوية من الأموال والمجوهرات .

(٢) قوله : (وفيها تاج كسرى أنوشروان الذي حصل عند المسلمين لما فتحوا المدائن) المدائن لم تفتح إلا في عهد الخليفة الثاني عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولم يرد عن عمر ولا عن غيره من الصحابة بسند صحيح ولا ضعيف أنهم أودعوا تاج كسرى في الحجرة النبوية ولم يكن رصد الأموال وكنزها في الحجرة والمسجد النبوي من عمل الصحابة ولا التابعين . وقوله (وفيها - أي الحجرة - سيف هارون الرشيد : وعقد كان لزبيدة بنت مروان زوجته) كذب واضح وجهل فاضح . زبيدة هي ابنة جعفر بن أبي جعفر المنصور واسمه عبدالله ابن محمد بن علي بن عبدالله بن العباس ثاني خلفاء بني العباس :

(٣) قوله : (وفيها - أي الحجرة النبوية - تحف غريبة من جملة ما أرسله سلاطين الهند بحضرته صلى الله عليه وسلم تزينا لقبته) كذب . النبي صلى الله عليه وسلم أمر بتسوية القبور ونهى عن زخرفتها والبشاء عليها .

(٤) قوله : (وأخذ قناديل الذهب الخ) . حاصل كلام هذا المؤلف الجهول أنه يعيب على الإمام سعود رحمه الله أخذه ما في الحجرة النبوية من الأموال المرصودة : والجواب عن ذلك ما أجاب به العالمان الفاضلان المنصفان الشيخ عبد اللطيف ابن الشيخ عبد الرحمن بن حسين ابن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب =

المدينة أحداً من آل سعود، وخرج إلى البقيع يريد نجداً، فأمر بتهديم كل قبة كانت في بقيع ، وتلك القبة [٢٨٨] الزهراء فاطمة بنت الرسول (رضي الله عنها) وقبة

= والشيخ عبد الرحمن بن حسن الجبرتي، ونحن نورد كلام الشيخ العلامة عبد اللطيف ثم تتبعه بكلام الشيخ عبد الرحمن بن حسن الجبرتي ليتضح للقارئ وجه الحق والصواب في هذه المسألة. قال الشيخ عبد اللطيف في كتابه منهاج التأسيس ص ٦٩ (وأما الأموال التي أخذت من الحجرة الشريفة فلم تؤخذ ولم تصرف إلا بفتاوي أهل العلم من سكان المدينة ووضع خطوطهم بذلك : وحاصل ما كتب أن هذه الأموال وضعت توسعة لأهل المدينة وصدة على جيران النبي صلى الله عليه وسلم وأرصدت لحاجتهم وأعدت لفاقتهم : ولا حاجة بالنبي صلى الله عليه وسلم إليها وإلى اكتنازها وادخارها في حال حياته فضلاً عن حال مماته : وقد تعطلت أسباب أهل المدينة ومربياتهم بعدم ورود الحاج في تلك السنة فأخرجت تلك الأموال لما وصفنا من الحال باطلاع وكيل الحرم وغيره من أعيان المدينة وعلمائها وقد وقع من تعظيم الحرمين وكسوة الكعبة الشريفة وتأمين السبل : والحج إلى بيت الله وزيارة الحرم الشريف النبوي ما لا يخفى على منصف عرف الحال ولم يقصد البهت والضلal) .

وقال الشيخ عبد الرحمن بن حسن الجبرتي في تاريخه عجائب الآثار في التراجم والأخبار (ج ٣ ص ٢٤٨) طبعة سعيا بيروت (ويذكرون أن الوهابي استولى على ما كان بالحجرة الشريفة من الذخائر والخواهر ونقلها وأخذها ، فيرون أن أخذه لذلك من الكيثر العظام : وهذه الأشياء أرسلها ووضعها سخاف العقوع من الأغنياء والملوك والسلطين الأعاجم وغيرهم، إما حرصاً على الدنيا وكراهة أن يأخذها من يأتي بدمهم أو لنوائب الزمان فتكون مذكرة ومحفوظة لوقت الاحتياج إليها فيستعان بها على الجهاد ودفع الأعداء، فلما تقادم عليها الأزمنة وتوالت عليها السنين والأعوام الكثيرة وهي في الزيادة فارتضدت معنى لا حقيقة وارتسم في الأذهان حرمة تناولها، وأنها صارت مالا للنبي صلى الله عليه وسلم فلا يجوز لأحد أخذها . ولا انفاقها والنبي صلى الله عليه وسلم منزّه عن ذلك ولم يدخر شيئاً من عرض الدنيا في حياته وقد أعطاه الله الشرف الأعلى وهو الدعوة إلى الله تعالى والنبوة والكتاب واختار أن يكون نبياً عبداً ولم يختار أن يكون نبياً ملكاً. وثبت في الصحيحين وغيرهما أنه قال : اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً) إلى أن قال (ومبحة الرسول بتصديقه واتباع شريعته وسنته لا بمخالفة أوامره وكثر المال في حجرته وحرمان مستحقته من الفقراء والمساكين) .

فرحم الله الجبرتي وغفر له حيث أبان وجه الحق والصواب في هذه المسألة التي أقمحها في الدين والإسلام ملوك بني عثمان والشراكسة وبنو سلجوق الذين عطلوا الشريعة الغراء وأعربوا عن محبتهم الكاذبة للرسول صلى الله عليه وسلم بوضع الألباس والمجوهرات والذهب في حجرته صلى الله عليه وسلم مع أنهم جبوا هذه الأموال وحصلوها من طرق ملتوية غير مشروعة بل محرمة في الشرع الشريف وهي طرق المكوس والضرائب والرشا : فرصد الأموال عامة وهذه الأموال الثمينة على وجه الخصوص في حجرة النبي صلى الله عليه وسلم حرام وأذية له في حال مماته حيث لا يرضاه في حال حياته. فرحم الله الإمام سعود وجميع ملوك آل سعود كم أزالوا من بدع وأحيوا من سنن تغدوهم الله برحمته وأيد بالعز والتوفيق إمام المسلمين حامي حمى الحرين الشريفين جلالة الملك فيصل بن عبد العزيز آل سعود .

الحسن بن علي (رض) وقبة علي بن الحسين (رض) وقبة محمد الباقر ، وقبة
جعفر الصادق ، وقبة عثمان (رض) أجمعين .

ثم سار إلى أحد ، وهو جبل بقرب من المدينة ، على فرسخ من جهة الشرق
وهناك قبر الحمزة ، عم رسول الله (ص) وعليه قبة كبيرة . ثم أمر بتهديمها ، وأقام
بأحد أربعة أيام ، يعد عسكره ويرى من تخلف عنه ومن هو مريض فيهم ، ويريد
كيفية أحوالهم ، فوجد كلهم أصحاء ولم يتخلف عنه أحد [٢٨٩] فأمر بمجلس عام ،
فحمد الله تعالى وخطب خطبة شجع المسلمين قومه فيها ، وأوعدهم فتوحات كثيرة ،
وأمر بإحضار بعض المال ففرق عليهم كلا بقدر منزلته عنده ، وما يراه صلاحاً .

(فصل في أعمال سعود ضد بني عتبة وغيرهم)

ثم سار إلى جهة القصيم ، يريد الدرعية ، فلما وصل قريباً من بريدة سمع بأن بعض بني خالد ، قد غزا أطراف الدرعية ، وهو براك بن عبد المحسن ، وقد أصاب من أهل الرساتيق والمتردين شيئاً كثيراً . فعزم على حربهم ، وأن يتوجه [٢٩٠] من هذه الناحية عليهم من دون أن يصل إلى الدرعية . فاستشار إبراهيم بن عفيصان ، وهادي بن قرملة القحطاني فقالا له : وجه الصلاح مسيرك إلى الدرعية أولاً ، فسار إلى الدرعية فلما استقر فيها أياماً أرسل غزواً مع إبراهيم بن عفيصان إلى عرب بني خالد الذين هم في البرية فطوعهم . وجاء براك بن عبد المحسن إلى الدرعية بنفسه . وعاهده ، وبعد العهد بسبعة أيام ، مات في الدرعية فجأة .

ثم إنه - أعني [٢٩١] سعود - وجه بعض العسكر إلى أطراف عُمان يريد مسقط ، وبلاد الساحل . وكان إذاً قد مضى من حكومة سعيد بن سلطان أربع سنوات ، وكان الكبير على هذا الجيش أيضاً مطلق المطيري . فدخلوا نخل وكان فيها محمد بن ناصر الجبري ، فوافقهم ، ثم هموا بدخول مسقط ، وكان السيد سعيد يومئذ ببركة ، فعارضهم في الطريق ، ومانعهم فازدادوا عسكراً من عرب عُمان ، الذين^(١) على دين محمد بن عبد الوهاب المعاهدين لسعود [٢٩٢] .

(١) قوله (الذين على دين محمد بن عبد الوهاب) وإجواب : هذا من نمط ما قبله وما سيأتي بعده من التضييل وإلا فالشيخ محمد دينه الإسلام الصحيح الذي يأمر بتجريد التوحيد وإخلاص العبادة من دون ما سواه وقد أظهره الله في أثناء القرن الثاني عشر بنجد فدعا إلى توحيد الله بالعمل والعبادة وإفراده بالقصد والإرادة فجدد ما اندرس من أصول الملة وقواعد الدين . قال الإمام السيد رشيد رضا في أثناءه كلام طويل أورده تعليقاً في حواشي الرسائل والمسائل النجدية (ظهر الشيخ محمد بن عبد الوهاب في وقت كان أهله شراً من حال المشركين وأهل الكتب في زمن البعثة من شرك وخرافات وبدع وضلالات وجهالة غالبية فدعا إلى عبادة الله وحده والرجوع إلى أصل الإسلام الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فعاداه في بلاده =

فلما رأى سعيد بن سلطان أن هؤلاء ازدادوا عسكرياً ، خشي على مسقط ، فسار إليها عن طريق البحر ، فوصل مسقط قبل أن يصل عسكر مطلق ومحمد بن ناصر . فلما وصل عسكر آل سعود حملوا على مسقط ، ولم يدركوا من داخل البلد شيئاً قط ، نهبوا المنازل الخارجة عن السور ، وقتلوا كل من ظفروا به . وقد جاءت خشب القواسم من طريق البحر ثلاثون سفينة ، ولكن لم يجرؤوا على الدخول في خور مسقط لمنع البروج الفوقية لهم . وكذا مراكب [٢٩٣] أثنا عشر ، مال السيد سعيد ومال الرعية طارحة في وجه الخور تمنع من أراد الدخول ، وأيضاً كان حينئذ خشب بني عتبة أهل البحرين هناك بقدر أربعين سفينة ، منهم من ألفي^(١) مسقط من الهند ، ومنهم من ألفاها من البحرين أو البصرة . وكان في هذا الخشب رجال معروفون من مشايخ العتوب ، فأمدوا سعيد بن سلطان يداً ، بأن ضبطوا له الأكوات ، وأظهروا خشبهم أيضاً خارج مسقط لرد القواسم من طريق البحر ، المراد : بذلوا حد الطاقة مع سعيد^(٢) ذلك اليوم . وبقي الأمر كذا بالحرب إلى ستة أيام ، فرجعت القواسم ، ورجع المطيري أيضاً .

ومن أجل ذلك الذي أوقعه بنو عتبة أهل البحرين من موافقة سعود ، وقع في قلب سعود عليهم الحقد فأرسل ابن طوق وفهد بن عفيصان إلى الزبارة ، وكان

== الأكثرون ووالاه فيها الأقلون فنصر الله تعالى أوليائه من أمراء آل سعود وأتباعهم على أعدائهم ، ثم تصدى لعداوتهم العثمانيون وأعدائهم وكانت الحرب سجالات بينهم ثم كانت عاقبة الحسنى (لآل سعود) إنتهى ما ذكره السيد رشيد رضا رحمه الله . ومؤلف كتاب ملح الشهاب الذي سود صحائف كتابه وشحنها بالكذب والإفتراء وترويج الباطل وقلب الحقائق صدأ منه عن سبيل الله وعداء لمن قام يدعو إلى توحيد الله هو بدون شك من أذبال العثمانيين وصنائعهم الذين اشترى العثمانيون ضمايرهم واستأجروا أعلامهم لتشويه دعوة الإسلام الصحيح ، لأن العثمانيين نزعته بهم عروقهم الوثنية إلى إقامة القباب والمشاهد وتقديس أهلها بعبادتهم بالذبح والنذر لهم والطواف بأضرحتهم وصاروا حرباً على كل مصلح دعا إلى توحيد الله ونبتذ الشرك وهجر البدع وهدم شعائر الشرك ومعالم الوثنية من القباب والمشاهد والأوثان ، فرحم الله الشيخ محمد ومن آواه ونصره ، والحمد لله الذي خلص الإسلام والمسلمين من شرور العثمانيين وطفغيانهم .

- (١) ألفي : بمعنى قدم .
(٢) هنا كان حقه أن يضع رقم [٢٩٤] ولكن سها عن ترقيم هذه الصفحة . انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

معهما اربعمائة رجل ، فجاء باظهار سبب أمر آخر . فلما وصلا الزبارة في الحال لم يعمل شيئاً . وقال ابن طوق : أنا أريد العبور إلى البحرين لمواجهة سلمان بن أحمد بن خليفة ، وكان إذاً يسكن [البحرين] [٢٩٤] ، وهو حاكمها فركب ابن طوق إلى البحرين ، وبقي فهد بن عفيصان في الزبارة . ولما وصل ابن طوق إلى البحرين وألقى على سلمان بن أحمد لزمه في الحال ، فأركبه وأتى به إلى الزبارة ، وكان بينه وبين فهد بن عفيصان علامة معلومة فنشروها ، وهو بقرب البلد ، فقبض فهد بن عفيصان عبدالله بن أحمد وعبدالله بن خليفة وعلي محمد . ولم يتحرك أحد من بني عتبة ذلك اليوم بشيء أبداً . فأخذ مشايخ العتوب وسار بهم إلى الدرعية . [٢٩٥] فأخذهم سعود وحبسهم حبساً شديداً وأذاهم غاية الإيذاء ، فبقوا في حبسهم مهانين أياماً عديدة ، وكان وقوع هذه الأمور سنة سادس والعشرين من القرن الثالث عشر .

وحينئذ تفرقت بنو عتبة في البلادين : منهم من حمل عياله وسكن عُمان بأطراف مسقط في مكان يقال حرامل جنوب مسقط على ربع فرسخ أو أقل . وعبد الرحمن ابن راشد ، هو من آل خليفة ، التجأ بسيد سعيد بن سلطان ، وأراد منه المدد له [٢٩٦] [منه]^(١) ليستخلص بني عتبة من تحت آل سعود ، ففعل سعيد بن سلطان همة عظيمة ، وأعطاه عشرة آلاف ريال نقداً وجهزه من المتاع بعشرين ألف جونية رزاً . وجعل معه أيضاً ثلاثة مراكب من خشبه نفسه . فسار إلى البحرين ، وجعلت بنو عتبة تأوي اليه ، بعضها بمودة وبعض بتعرضه لهم بنهب وشبهه . فرجع كثير من بني عتبة إلى عبد الرحمن ، فضاق الحال على القوم الذين هم تبعة سعود ظاهراً وباطناً . وبقي [٢٩٧] ذلك الحرب سنة كاملة . فهرب كثير من بني عتبة وغيرهم من أهل قطر من الزبارة إلى البحرين ، ودخل عبد الرحمن البحرين برضاء بني عتبة له ، وانهمزم من كان من أهل الخديعة لآل خليفة ، فساروا إلى الاحساء أو القطيف ، حيث لا مسكن لهم . وهذا سعيد بن سلطان يمد عبد الرحمن بن راشد بالدراهم والرز على الدوام . وقد تم أمره وتسلط بالبحرين استقلالاً ، وجعل ينهب أطراف قطر ممن تبع سعود ، حتى كتب الرعية [٢٩٨] لسعود يشكون الحال اليه ،

(١) هكذا في المخطوطة ، ولعلها زائدة .

وأن سعيهم قد انقطع من البحر بسبب مخالفة بني عتبة له . فلما رأى أن هذا الأمر لا يتم له باليسر ، أمر باخراج من عنده من مشايخ العتوب وقال لهم : أنا أرخصكم بشرط أن تعاهدوني أن لا تخونوا بهذا الدين أبداً ، فعاهدوه . ولما وصلوا إلى البحرين ، رجعوا عن ذلك . وهذه الوقائع صدرت في عام سابع والعشرين من قرن الثالث عشر .

وفي ذلك العام حج سعود بنفسه أيضاً ، وكاتبه الشريف بالمصالحة [٢٩٩] حيث انقطع طريق البرّ على أهل جدة بسبب مخالفة الشريف غالب لسعود ، فقبل سعود بالصلح مع الشريف ، فتواجهها في حرم مكة وتحالفاً ، وصار الشرط بأن مكة تكون بيد الشريف ، فهو الوالي بها ، وأن يجعل سعود أحد القضاة لتعليم الدين في مكة ، وأن المسلمين يسارعون^(١) جدّة ويمنعون^(٢) عنها ، فقبل الشريف كل ذلك . قيل إنه دفع^{١٠}الآ كثيراً لسعود خفية ، وكسا سعود ذلك الموسم الكعبة بالكيلاني الأسود [٣٠٠] وهو ما يصنع من غزل الصوف ، مثل هذه العباة التي تجلب من الاحساء .

(١) كذا في المخطوطة ولعله : يسابلون .

(٢) وكذا أيضاً في المخطوطة ولعله : ولا يمنعون عنها .

(أعمال جيوش محمد علي ضد الوهابيين)

وفي آخر^(١) ذلك العام تحركت الروم على أرض الحرمين ، وسيّر محمد علي باشة والي مصر عسكرياً بمقدار أربعة آلاف رجل من الترك مع بعض المدافع والقناوير فوصلوا من طريق البحر إلى ينبع ، ففتحوها ، وكان لها قلعة متحصنة ، وفيها أناس من عرب جهينة ، وهم حكامها وملاكها . وقد تبعوا سعود وأطاعوا أمره ، لكن الروم غلبوا عليهم ، فأخذوا ينبع . وكان كبير [٣٠١] هذا العسكر تسم^(٢) باشة ابن محمد علي باشة الأرثوطي .

فلما استقر تسم باشة في ينبع أمر أن يبني لها قلعة مضبوطة ، وخندق ، وجعل من الذخائر شيئاً كثيراً . وكتب لوالده يخبره بذلك ، فأرسل محمد علي باشة إلى ابنه تسم باشة ، بأن هذه عساكرنا تأتيك من جهة البر ستة آلاف ، وتأتيك من جهة البحر مع آلات حرب وذخاير أربعة آلاف . وهذه خزائن قد أرسلنا لك بها ، فما تراه صلاحاً من الحرب أو التأليف فأفعل ، لكنك [٣٠٢] اخرج إلى المدينة

(١) قوله: (وفي آخر ذلك العام) يريد العام الذي استتب الأمر في مكة والحجاز للإمام سعود، وذلك العام الذي استتب الأمر في مكة للإمام سعود واستولى فيه على الحجاز هو آخر عام ١٢٢٧ هـ . وهذا تخليط من هذا المؤلف النكرة، حيث أن تحرك الروم - على حد تعبير هذا المؤلف العشوائي النكرة - كان في سنة ١٢٢٦ هـ حيث سير محمد علي باشا ابنه طوسون باشا في هذه السنة المذكورة بعدد من العساكر والجنود إلى الحجاز عن طريق ينبع . فحصل ما حصل من الحروب والوقائع المذكورة في محلها من كتب التاريخ . إذا علم هذا فهذا المؤلف الوضع لا يصح أن يكون مصدراً موثقاً يعتمد على نقله في هذه الحروب العثمانية النجدية ولا في غيرها . فمن أراد الإطلاع على هذه الحروب والمجريات فليرجع الى الجزء الأول من تأريخ عثمان بن بشر النجدي، وإلى الجزء الرابع من تأريخ الجبرتي ، وإلى ما كتبه الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ فيما أسماه بالمقامات ؛ وغيرها من المصادر الموثوقة وأما استتباب الأمر في الحجاز للإمام سعود فكان عام ١٢٢٠ هـ .

(٢) قوله : (تسم باشا) يعنى طوسون باشا .

فتولّتها قبل أن يحدث أمر من جهة صاحب نجد . وكان تسم باشه - فيما نقل - رجلاً عاقلاً مدبراً ، خرج الى المدينة المنورة لما استكمل عسكره كله ورتب في ينبع عسكراً ووالياً . حين وصل ديار جهينة البداءة حارب بعضهم فخذلهم ، وبعض عاهدوه فألف قلوبهم . ثم أخذ منهم بعض الناس للدليل ، فسار بقرب المدينة وعلى رأس فرسخين أقام هناك سبعة أيام ، لم يتعرض شيئاً ، حتى المترددون بالقوافل لم يمنعهم [٣٠٣] وكان سعود قبل ذلك بأربعة أشهر قد بلغه مجيء الروم فحج بعجلة ، وأهدى إلى الشريف مالا كثيراً ، وتواجه معه في مكة ، وجددوا اليهود ، وكان غرض سعود بهذه الهدايا والعهد الجديد مع الشريف غالب ، توطئة نفس الشريف على متابعته ، وأن لا يغتر بموافقة الروم . فالشريف قبيل منه ذلك وكان محتالاً من الجانبين ، يريد انفراد نفسه عن الروم وعن متابعة سعود . ولكن ما أمكنه ذلك ، فسار سعود إلى نحو المدينة [٣٠٤] وتسم باشه حينئذ في ينبع ، فرتب فيها إبراهيم بن عفيصان مع ثمانية آلاف مقاتل ، فسار بنفسه نحو نجد ، وبعد ذلك بشهرين مشى تسم باشه إلى المدينة ، وهذه^(١) الوقائع أول سنة الثانية والعشرين من هذا القرن .

ثم إن تسم باشه حصر المدينة ، فضيق عليها أربعة أيام فقال : لا أضيق على أهل بلدة الرسول ، بل أحمل على المخالفين فيها ، فأمر بحفر النقم ، ولما تم حمل على القلعة ، وقد هدم النقم جانباً منها ، فدخل عسكر [٣٠٥] الروم ، وكان بعد مضي نصف الليلة .

ثم إن ابن عفيصان تحصن مع ألف رجل من قومه في القلعة الصغيرة ، وحين قُرب الصباح ، ورأى أن المدافع تجر اليه ، استغنى الفرصة فخرج من المدينة هو وأربعمائة فارس خاصة . وتشتت كل عسكره ، وقد قُتل منهم بقول الناقل ألفا رجل . وأما أهل المدينة فلم يقتل منهم إلا قدر أربعين أو خمسين رجل التبسوا في عسكر سعود . فأقام تسم باشه في داخل المدينة و [٣٠٦] أمر بخروج عسكره إلى خارجها على رأس ربع فرسخ مثلاً . ثم أمر بتعمير كل قبة خربها سعود ، فبنيت .

(١) قوله : (وهذه الوقائع أول سنة الثانية والعشرين من هذا القرن) ، كذب وتضارب وتناقض في اقواله ، فقد سبق له أن قال في الصفحة السابقة : أن تحرك الروم كان آخر عام ١٢٢٧ ، والحقيقة أن ذلك كان عام ١٢٢٦ .

وكان في آخر سنة الثامنة والعشرين من هذا القرن مصالحة بعض الطوائف [من] حرب^(١) مع تسم باشه ، حيث جاءوا كبارهم اليه بالهدايا ، من الخيل النجاب والإبل فأعطاهم مالا كثيراً وكساهم بأفخر كسوة ، وقد تعهدوا له أن يسيروا كل غزوة من غزواته ، إلى أي موضع شاء من أطراف الحجاز ، التي تحت طاعة سعود ، فجعل يرسل بعض الترك [٣٠٧] مقدار ألف رجل أو ألفين على بعض القوم المخالفين ، فيغزوهم ويكون الظفر معه ، ولكنه يأمر قومه بالحروب مع أهل المدن والقرى ، ولم يأمرهم بغزو البدو بعد ، لأن نظره التسلط في الملك أولاً . وإذا فتح بلداً بنى فيها قلعة ، وحفر لها خندقاً ، وجعل فيها متاعاً كثيراً ، ورتب فيها عسكرياً ، وجعل فيها مدافع .

ثم إن أهل الحجاز ، غير الشريف ، كتبوا لسعود يخبرونه أن الروم لم يكتفوا بأخذ المدينة ، وهذه حرب^(١) طاعة [٣٠٨] لهم ، وإن أكثر القرى أخذت من الحجاز . والظاهر أن الشريف غالب يكتابهم سرّاً وقد أُلِّفَت بعض المراكب من السويس [إلى] جدة بمناخ كثير وآلة حرب . ولولا أن الشريف متابهم لما فعلوا ذلك . وكان الشريف ، فيما ينقل ، أنه خائف من الروم ، ولكنه لا يحب نصره سعود عليهم . فإذا ضاق الفكر عليه ، أخذ يعامل هذا وهذا كما قدمناه .

ولما وصل كتاب بعض رعايا الحجاز إلى سعود ، وعرف مضمونه خرج أول عام التاسع [٣٠٩] والعشرين من قرن الثالث عشر مريداً مواجهة عسكري الروم ، والحج ، ومواجهة الشريف غالب ، ليحصل له غاية أمر منه . فحشد عسكرياً عظيماً ، واتفق معه حاج كثير من العرب والعجم وغيرهم . فسار أولاً إلى مكة حتى وصل مكاناً يقال له : المناسل^(٢) ، وفي الأصل اسمه : وادي عقيق ، على مرحلتين من مكة ،

(١) أي قبيلة حرب .

(٢) قوله : (المناسل) يريد المغاسل، وهو ما يعرف اليوم بالسيل الكبير، وهو المسمى في كتب معاجم البلدان . وفي كتب المناسل والفقه بقرن المنازل وهو ميقات أهل نجد ويبعد عن مكة المكرمة ٧٦ كيلومتراً وعن الطائف ٧٨ كيلومتراً . ويبلغ ارتفاعه عن سطح البحر أربعة آلاف وخمسمائة قدم، وقد صار اليوم في هذا العهد الزاهر السيد عهد إمام المسلمين فيصل بن عبد العزيز بن عبد الرحمن بن فيصل آل سعود قرية كبيرة فيها مسجد جامع ومدرسة وحكمة شرعية ومركز هيئة وغير ذلك من الدوائر الحكومية ، وفيه واد لا ينقطع عنه الماء وعلى حافته نخيل يشمر ثمراً طيباً . وغالب سكنته من قبيلة الشبته المتفرعة من قبيلة هوازن المعروفة اليوم بعتيبة ، وقد عبد طريق السيل الكبير فصار ما بينه وبين مكة مسفلتاً وكذلك ما بينه وبين الطائف صار مسفلتاً .

شرفها الله تعالى . سمع هناك بوصول تسم باشه بعسكره مكة وأن الشريف غالب وافق الروم . فتوقف هناك سبعة أيام وقد بعث أحد من قومه مع كتاب [٣١٠] إلى الشريف غالب يستأذنه بدخول الحرم ، وأنه كيف خالف عهد إمام المسلمين ، يعني نفسه . فأجابه الشريف بأن دولة الروم قد غلبت علينا ، وأن جدّة استولوا عليها قهراً ، وأنا اليوم في أيديهم حتى أرى ما يصنع الله تعالى بعد ذلك . وأما أنت فإن شئت الحج ودخول الحرم ، فاقدم اليه ، فان تمكنت أنا من المساعدة لك أساعدك وأمدك . فسار إلى جبل عرفة للوقوف يوم التاسع .

فلما قرب منه على ميلين ، حقق [٣١١] أن عسكر الروم في الموقف ، فحينئذ أشعر تسم باشه أن سعود قد وصل بقرب منهم ، استعد لحربه غاية الاستعداد . وأرسل مقدمة من جيشه فالتقى عسكره مع تلك المقدمة . فوقع حرب عظيم وقد قُتِل خلق كثير من تلك المقدمة . وكان عددها ألفي رجل . فبلغ تسم باشه : أن مقدمة جيشك قد تلفت ، فألحق بهم قبل أن لا يبقى منهم أحد . وكان ذلك الجيش الذي أرسله تسم باشه كبيرهم رستم أفا ، رجل من الأرناؤوط ، [٣١٢] وكان محارباً ذارأي . فلما غلب اتخذ له مداراً في الجبل ، وأخذ يمنع نفوذ عسكر سعود من ذلك الطريق ، يرمي المدافع والقنبر حتى اشتد الحال على سعود .

ولما سمع سعود بمجيء عسكر الروم ، وأن الشريف معهم أيضاً بعسكره ، رجع من حيث أتى ؛ وكانت الحالة كذا ، بأن لم يحج أحد ذلك العام ، لا من قوم سعود ولا من جماعة الروم ، حتى أهل مكة لم يحجوا لوقوع الخلاف ، واختباط الطرق .

وحين وصل سعود إلى الدرعية مرض مرضاً شديداً [٣١٣] فبقي ستة أشهر ، قيل : إنه استسقا ، وقيل : إنه وجع المفاصل ، فطلبوا له الأطباء من العجم ومن العرب ، ممن يعرف الطبابة فعالجوه ولم يفد شيئاً . وقد مات^(١) يوم الثلاثاء لعشرة أيام مضت من شهر ربيع الأول سنة الثلاثين من هذا القرن . وقد دفن عند أبيه عبد العزيز .

(١) توفي الإمام سعود الكبير رحمه الله ، عام ١٢٢٩ .

وكان ولده الكبير عبدالله ، ولي عهده ، لم يكن حاضراً في الدرعية ، بل كان مع جيش قد أرسله أبوه إلى ناحية المدينة المشرفة لحرب الروم ، الذين كانوا [٣١٤] هناك . ولم يبلغه الخبر إلا وقد رجع منكسراً ، فسمع بموت سعود في القصيم ، فألقى الدرعية بعجلة ، وقد استمر أمره في الحكومة من غير مخالفة أحد له من أهل مملكته .

وحين سمعوا الروم بهذه القضية ، أي بموت سعود أرسل تسم باشه إلى أبيه محمد علي باشا بفتوحه مكة ، وبعض حروب وقعت له مع سعود . وبموت سعود وتولية ابنه عبدالله بعده ، وأن الشريف غالب ليس بصديق حقيقة . فركب محمد علي باشه بثمانية [٣١٥] آلاف في مراكبه من طريق البحر ، حتى أتى ينبع^(١) فترل ودخل المدينة وزار النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم توجه إلى مكة ، عظمها الله عز وجل ، وذلك في عام الثلاثين . ثم إن الشريف واجه محمد علي باشه ، ولم يزل محمد علي باشه يظهر المحبة له حتى مضت عشرة أيام .

أمر محمد^(٢) علي باشه بقبض الشريف غالب وأولاده بنين وبنات . فسيره مع أهله إلى مصر ، وولي على مكة الشريف عبدالله بن الشريف سرور . ولكن العمل والتسلط التام هو بيد محمد علي باشه ما دام [٣١٦] هناك . وولي على جدة رجلاً من الروم اسمه حسن باشه ، وهو الذي كان والياً فيها قبل ذلك بعشرين سنة ، أيام إطاعة الشرفا لدولة آل عثمان .

(١) قدوم محمد علي للحجاز كان عام ١٢٢٨ أي قبل وفاة الإمام سعود رحمه الله .
(٢) قوله : (أمر محمد علي باشا بقبض الشريف غالب) نعم صحيح ، وفي المثل : من أعان ظالماً سلط عليه . وفي الحديث : المرء مجزي بعمله إن خيراً فخيئاً وإن شراً فثراً . فغالب بن مساعد قابل إحسان الإمام سعود بالإساءة وقابل صدقه معه بالخيانة فلقي جزاء عمله . قبض عليه محمد علي باشا في عشرين من شهر ذي القعدة سنة ١٢٢٨ هـ وصادر جميع أمواله وأخذ جميع ما في خزائنه من الذهب والفضة وأرسله مع أبنائه إلى مصر . ثم جاء الأمر من السلطان بإرسال غالب ومن في معيته من أبنائه وآله إلى سلاطيك مدينة معروفة بمقدونيا باليونان وكانت قديماً تسمى (تسالونيك) وكانت من أملاك العثمانيين . وأما الآن فهي من أملاك اليونان وبقي غالب منفياً بسلاطيك حتى توفي فيها بالطاعون سنة ١٢٣١ هـ ؛ وهو غالب بن مساعد بن سعيد بن سعد بن زيد بن محسن بن الحسين بن الحسن بن أبي نمي ، تولى الشريف غالب المذكور إمارة مكة بعد وفاة أخيه سرور بن مساعد سنة ١٢٢٠ هـ وبقي أميراً لمكة ستاً وعشرين سنة . منها تسع عشرة سنة تابع فيها للعثمانيين وسبع سنوات أميراً في مكة للإمام سعود بن الإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود رحمه الله .

ثم إن محمد علي باشه ، بعد الحج وترتيب بعض الأمور ، التي أراد ضبطها مع بعض القبائل ، خرج من أرض الحجاز يريد مصر بعجلة ، حيث إنه سمع بخروج الماليك في مصر وتغلبهم عليها ، وأن مصر مضطربة ، سار من ساعته مع ثمانية آلاف عسكري ، ولما وصل مصر دبر أمراً هلك به كثير [٣١٧] من المخالفين . وكان هذا أول شهر من شهور السنة الواحدة والثلاثين من القرن الثالث عشر . ثم إنه خَلَف ابنه تسم باشه في أرض العرب ، وأكد عليه بحرب آل سعود .

وحين سمع عبدالله بن سعود بمسير محمد علي باشه إلى مصر ، وعرف أنه إنما رجع خوفاً على ذهاب ملكه ، عرض أهل نجد على حرب تسم باشه . وفي شهر صفر بعد مضي شهر من سنة الواحدة والثلاثين من هذا القرن ركب عبدالله بن سعود [٣١٨] بعسكر عظيم يبلغ مائة وأربعين ألفاً ، حشد فيه جميع الطوايف والأعراب والحضر وسار قاصداً عسكر الروم ومراده الحملة عليهم ، إما أن يَغْلِب أو يُغْلَب . وكان عسكر الروم قدر عدده من الترك خاصة ، أربعة عشر ألفاً ، ومن العرب عشرين ألفاً ، من حرب خاصة ، لأنهم هم الذين وافقوا الروم من أول الأمر ، وبذلوا جهداً معهم . فالتقى العسكران بقرب تربة ، وكان يومئذ تربة بيد عبدالله بن سعود ، وقد [٣١٩] هموا الترك بتسخيرها ، فزحف عبدالله بعسكره على الأروام ، ولم يهابوا الروم من زحفته هذه ، بل هم ثبتوا في مكانهم ، وتحصنوا بالمدارات ، وجعلوا المدفعة في وجه عسكره ، وقد رموا حينئذ بالمدافع العظيمة حتى امتنع من الهجوم ورد ناكصاً ، فدخل القصيم .

ثم إن الروم أخذوا يغزون أطراف بعض البلاد التي لآل سعود من ملك الحجاز حتى أعجزوا خلقاً كثيراً ، وقد أطاعهم بعض عتبية ، وفي سنة الواحدة والثلاثين [٣٢٠] بعد مضي ستة أشهر منها ، سار عبدالله بن سعود بعسكر جليل ، وقدم عقب مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فأحاط من خلفها من جهة الشمال . ونزل على أطراف ينبع وكان هناك عسكر للروم ، قدر ثلاثة آلاف رجل ، وقد وقع له حرب فظفر بهم ، وأسر منهم بعض الناس قدر مائتين رجل . وقد قُتِل من عسكره في تلك الواقعة أربعمائة رجل ، أهلكهم المدفع . ولما أنقضى حربه مع هذا العسكر لم يرجع إلى نجد بل [٣٢١] سار داخلاً الحجاز ، حتى وصل أرض حرب فاتفق هناك عسكر للروم مع رستم آقا ، وكان عدده سبعة آلاف رجل من الترك ، وثمانية آلاف رجل

من العرب . فاتفقا في وادي الصفرا ، ف وقعت الغلبة على الروم . وكان يومئذ تسم باشه قد سار إلى مصر بحكم أبيه ، حيث إن السلطان محمود خان طلبه من أبيه .

ولما اشتهر أمر عبدالله بن سعود بهذين الفتحين ، مالت قلوب كثير من الأعراب من متابعة الروم خوفاً [٣٢٢] بأن الأمر يرجع إلى عبدالله بن سعود فيهلكهم .

وأما رسم أقا الأرنوؤوطي ، فإنه بعد ذلك دخل مكة ، عظمها الله تعالى ، وهم بتحسين بعض القلاع ، التي للروم في ملك الحجاز ، مثل المدينة ، وجدة ، والطائف ، وبعض الأماكن التي لم يصرح باسمها . ولم يسيّر عسكرياً بعد هذه الواقعة إلى أطراف آل سعود ، لأنه لم يكن مأموراً بالحرب إلا إذا ابتلي بالعيلة عليه .

لكنه كتب إلى محمد علي باشه يخبره بذلك . فأرسل محمد علي باشه إبراهيم^(١) باشه ، [٣٢٣] ابنه الصغير ، أخا تسم باشه ، وهو رجل عاقل ذو تدبير وكمال .

(١) قوله: (فأرسل محمد علي باشا إبراهيم باشه ابنه الصغير وهو رجل عاقل) إلى آخر كلامه ؛ غير صحيح بل كان متهوراً ماجناً استصحب معه في غزوه للحجاز ونجد المغنيات ، وأخذ معه جميع آلات اللهو من المعازف والمنكرات ، وكان معه بعض الضباط الفرنسيين الماجنين الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ؛ وكان إبراهيم باشا بن محمد علي باشا إلى جانب ذلك ظالماً مشهوراً ومتفطراً متعاضماً ، قال عنه الشيخ عبد الرزاق البيطار في الجزء الأول من كتابه «حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر» ص ١٦ بالحرف الواحد مانصه : (إبراهيم باشا بن محمد علي باشا خديوي مصر والقاهرة ؛ غشوم وظلوم غاشم . خليفة الحجاج [الثقفي] في أفعاله ونهاج منهجه في أقواله وأحواله محتو على الفساد منطو على الإنكاد مجبول على الغلظة والقساوة مجمول من القضاظة معدوم من اللطافة والطلاوة متلي من البذاء ، متظع من الأذى لم يخلق الله في قلبه شيئاً من الرحمة فينتزع ، ولم يودع الله هماته لفظاً من الخير فيستمع . سفاك لدماء المسلمين) إلى آخر ما ذكره الشيخ عبد الرزاق من القضاظة عن هذا الطاغية الألباني . وقال الشيخ عبدالرحمن بن حسن الجعفي (وصل إبراهيم ابن الباشا من ناحية القصير وأفاض في ذكر وصوله وذكر الزينة التي نودي بها في المدينة سبعة أيام لباليها من أجل قدومه إلى أن قال ورجع إبراهيم باشا من هذه الغيبة متعاضماً في نفسه جداً ودخله من الغرور مالا يزيد عليه حتى أن المشايخ لما ذهبوا للسلام عليه والتهنئة بالقدوم ، فلما أقبلوا عليه وهو جالس في ديوانه لم يقيم لهم ، ولم يرد عليهم السلام فجلسوا وجعلوا يهنتونه بالسلامة فلم يجيبهم ولو بالإشارة ، بل جعل يحدث شخصاً سخرية عنده وقاموا على مثل ذلك منصرفين ومنكسفين ومنكسري الخاطر) انتهى فقد أجمع المؤرخون ونقله الأخبار أن إبراهيم باشا غجري بربري . وكان سفاحاً مبيداً لا تعرف الرحمة والإنسانية إلى قلبه المتحجر سييلاً . ولكن هذا المؤلف المضلل أشرب في قلبه حبة أعداء الإسلام وبغض أنصاره وحماته فتراه لذلك يعكس الأمور ويضيف التأثير عاملة الله بعدله .

وأرسل معه ستة آلاف عسكرياً من الترك ، مزيداً على عسكره الذي في أرض العرب ، وفوض اليه دستوراً من العمل . فجاء إبراهيم باشه من مصر إلى أرض العرب بطريق البر حتى وصل إلى المدينة المنورة . فزار النبي صلى الله عليه وسلم وسار إلى مكة ، وكان ذلك في شهر ذي قعدة ، قبل تمام السنة الواحدة والثلاثين بشهرين .

واعلم أن عبدالله بن سعود ، لما غلب في تلك الوقائع الروم ، [٣٢٤] كان تسم باشه حاضراً لم يخرج بالعسكر ، بل كان في المدينة المنورة فأحب الصلح عبدالله ابن سعود معه ، لأنه يعلم أن هذه الدولة ، أعني دولة الروم قوية ، وإن غلبهم في موضع أو موضعين . أرسل إلى تسم باشه في مادة الصلح ، وأنه يعطي كذا كل سنة للدولة ، فقبل تسم باشه وكتب العهد بينهما . ثم سار تسم باشه كما ذكرنا .

ولما وصل إبراهيم باشه الحجاز هياً عسكرياً قوياً واستعداداً تاماً . وكان بعض المترددين من التجار وغيرهم ، كالحجاج [٣٢٥] من أهل الدرعية ، وسائر نجد ، في مكة والمدينة ، لأنهم كانوا في الأمان من الروم ، وراوي هذه الحكايات كان أميراً على الحاج حينئذ من طرف عبدالله بن سعود . فأرسل إبراهيم باشه إلى جميع البلاد التي تحت تصرف الروم في ملك الحجاز ، بأن أخرجوا كل من كان من أهل نجد ولا تتعرضوهم بسوء . حتى يبلغوا مأمنهم ، يعني ملكهم وديارهم ، عملاً بالشرط الذي اشترطه تسم باشه .

قال الراوي : فخرجنا من مكة بعد الحج ، ولم نتمكن من الوصول [٣٢٦] إلى المدينة ، خوفاً من الروم ، حيث نبهوا على الحرب ، فجتنا قادمين إلى نجد . ولما بلغ خبر ورود إبراهيم باشه إلى أرض الحجاز ، وأن معه مزيد عسكر ، أرهب عبدالله بن سعود ذلك ، فأرسل رسولاً إليه ، وبعض الهدايا والتحف . وكتب له : أن الحمد لله على قدومك بعد سير أخيك تسم باشه ، وأنا قد فرحنا بذلك حيث لا نرضى إلا بمجاورة أمثالكم لنا . وهذا إن شاء الله الصلح ثابت والصدقة مؤكدة ، فالمرجو [٣٢٧] منك أن تسلك معنا سلك أخيك تسم باشه ، ونحن الواجب علينا المراعاة والمحبة لك . فأجابه إبراهيم باشه قائلاً : ليس بيني وبينك إلا الحرب والعداوة الصريحة ، ولا أرجع عما أقول إلا بتسليم الملك الذي بيدك بالكلية ، وإرجاع

جميع ما أخذه أبوك سعود من الخزانة النبوية ، وأن أرفعك إلى حضرة مولانا السلطان محمود خان . هكذا أمرت ، فأنظر ماذا تراه ! .

ثم إن رسول عبدالله [٣٢٨] بن سعود لما رجع إليه ، وقد عرفه بالمضامين كلها ، وأخبره باستعداد ابراهيم باشه ، وبالقوم الذي معه ، وأن همة هذا الرجل غير همة أخيه تسم باشه ، وأنه شديد العداوة لهذا المذهب ^(١) وأهله جلدًا ، فكّر عبدالله في أمره وأخذ يجمع عسكرياً ، ويكتب للبلدان من نجد وغيرها أن هذا أمر آخر قد عرض للمسلمين ، بسبب مجيء ابراهيم باشه ؛ وأنه ليس كأخيه أو أبيه ، بل له عزم القتال بلا تأمل ، [٣٢٩] وأن الرأي أن نمشي عليه ، قبل أن يتوسط بنجد .

فجمع عسكرياً كثيراً ، وسار على طريق القصيم ، حتى بلغ أرضاً يقال لها الحابورة ، في آخر القصيم بقرب الحناكية ، ثلاثة أيام ، من جهة الشرق ، شمالاً قليلاً ، وهناك صحراء ، وفيها ماء مجتمع من سيول الأمطار ، يكون طول نصف فرسخ تقريباً ، وكذا عرضه أنقص من ذلك ، وعمقه : مكان يبلغ باعين ، ومحلاً

(١) قول هذا المؤلف المغرض المنحرف : (وأنه - أي ابراهيم باشا - شديد العداوة لهذا المذهب) ويقصد بالمذهب ما قام به شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب من تجديد دعوة الإسلام الصحيح ومحاربة الشرك والبدع . وليس ذلك عجيباً من هذا المؤلف المضلل الحاقد المستأجر الذي شحن كتابه بالهذيان والبهت والافتراء على زعماء الإصلاح ودعاة الإسلام وراح يخلق الأكاذيب ويزيف الحقائق ويقلبها رأساً على عقب عداً وصدوداً عن سبيل الله ، وانتصاراً لمخدوميهِ ومستأجريهِ بني أرطغرل العثمانيين الذين شوهوا الإسلام وغيروا معالم الدين ونزعت بهم أصولهم الوثنية إلى إقامة المشاهد والقباب وتقديس أربابها بالدعاء والذبح والنذر والطواف بها وتسلطوا على أهل هذه الدعوة السلفية الإسلامية فسيروا لمحاربتها جنود وجيوش الكفر بعدد وأسلحة لأبعد لأهل هذه الدعوة الإسلامية بها فجاءت هذه الجنود مع طاغيتها الذي لا يدين بدين ، إبراهيم ابن محمد علي باشا يقودها الأشر والبغي ولكن نحمد الله أن هذه الدعوة السلفية عادت أعظم مما كانت وأن أعداءها بادوا لا يحس منهم أحد ولا يسمع له ركراً . قال الجلد الإمام الشيخ عبد الرحمن بن حسن ابن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب (وقد علم علم اليقين بالعادة الجارية والأدلة القاطعة أنه ما من طائفة قامت في عداً أهل هذه الدعوة الإسلامية الصحيحة ونصبت لهم الحرب إلا أوقع الله بها بأسه ونوع عليها العقوبات) قلت أسأل الله تعالى أن ينصر بالإسلام إمام المسلمين جلالة الملك المعظم لشعائر الله والذائد عن حرمانه فيصل بن عبد العزيز بن عبد الرحمن بن فيصل آل سعود وأن يتغمد بالرحمة والرضوان جميع ولاية دعوة الإسلام الصحيح ملوك آل سعود إنه سميع مجيب .

أربعة أبوع . هكذا نقل لنا . فاتفق أن عسكر ابراهيم باشه ، كان هناك حول الماء ، وكانت [٣٣٠] هذه الواقعة في يوم الرابع عشر من شهر ربيع الثاني ، بعد مضي ثلاثة أشهر من السنة الثانية والثلاثين بعد المائتين والألف .

ولما وصل عبدالله بن سعود ذلك الموضع المذكور ، وكان هناك تلؤل رمل عالية جداً ، وحيث أول فصل الصيف ، وقد اشتد العطش عليه وعلى قومه ، وضعفت خيلهم وركابهم بشدة السير والحر . وقد وجد عسكر الروم بقرب الماء ، ولم يكن ابراهيم باشه يومئذ حاضراً هناك ، بل غائراً [٣٣١] نحو بعض عتية الذين هم بديار القصيم تبعاً لعبدالله بن سعود ، ولكن عبدالله لم يعلم بذلك . همَّ عبدالله أولاً بأن ينزل على طرف الماء ، فمانعته خيل الترك والعرب الذين معهم ، فعزم على الحرب في تلك الساعة ، حيث لا ملجأ له إلا ذلك . فوقع الحرب بين العسكرين واشتد اللحم في البين من أول النهار إلى قريب الزوال ، بحيث قتل من الطرفين خلق كثير ، فانزاحت الروم عن طرف من الماء ، حيلة منهم لا عجزاً . والسر في ذلك [٣٣٢] ان ابراهيم باشه قد سمع بمجيء عبدالله بن سعود إلى هذه الناحية ، وأنه لا صدد له عن حرب الروم . فاستعجل ببعض المآرب ، واستلحق بعسكره ، خوفاً عليه . ولما قرب من تلك المواضع أرسل لكبير العسكر ، بأن هذا قد أتيتك ، فلا تخشى . ولكن الرأي أن تأخذ طرفاً من الماء ، وتجعل للعدو طرفه . ثم إذا تبين عسكري ، احمل عليهم من جانب ، وأنا أحمل من جانب آخر ، ففعل كذلك ، وقد وقعت الغلبة على عبدالله ، فانهزم عسكره [٣٣٣] فبعض من معه أخذوا الطريق ونجوا ، وكثير منهم وجه ناحية الرمل ، فهلك منهم كثير بسبب الحر لا سيما المشاة . وبعض من شدة العطش القوا أنفسهم بالماء ركباناً ومشاة ، خوفاً من أخذ طريق غيره ، وظنهم أن الروم لا تتبعهم في هذا الماء . فوقع كثير منهم بالغرق في الماء ، وبعض خرج منه إلى الشاطئ الآخر واتبعهم الروم فأهلكوهم .

وحاصل الكلام: أنه قد تلف من عسكر عبدالله بن سعود خلق كثير ، قيل مقدار [٣٣٤] سبعة آلاف رجل أو أكثر . وسار عبدالله إلى بريدة ولم تتبعه الروم ، بل لبثوا في مأمنهم شهراً كاملاً . وأما عبدالله فانه قال : الآن لا يمكنني الوصول إلى

الدرعية ، وقد شاع خبري بانكسار عسكري بهذه الواقعة . بل قال له حجيلان أيضاً : أيها الأمير أقم عندنا في القصيم ، فأنا خائف أن تنقلب عنا بعض العربان ، إذا سمعوا برجوعك إلى الدرعية ، وأن العدو قد ضايقنا ، وهو الآن قد دخل أرض نجد . فقال عبدالله : نعم [٣٣٥] الحال كذلك . فجمع حجيلان عسكرياً من بلدته ، وقد اجتمع عنده عسكري كثير ، من أهل نجد . فسار في اثنين وعشرين جمادي الأخرى إلى أطراف القصيم من جانب القبلة ، فوجد بعضاً من الروم ، قدر ألفي رجل ، قد بني لهم هناك قلعة ، فهم بقتالهم فتهيأوا لقتاله ، وكان بين هذه الأروام ، وبين إبراهيم باشه ، مسافة يومين . فأرسل كبيرهم بأن هذا عبدالله بن سعود ، قد جمع عسكرياً ، وأنه اليوم نزل علينا ، وبحول الله وقوته نقاتله [٣٣٦] يقيناً ولا نملكه القلعة ، وإن كنا أقل عدداً . فلما سمع إبراهيم باشه بذلك ، ركب بمجموع عسكريه فالتقى مع عبدالله ، في يوم الثاني من شهر رجب سنة الثانية والثلاثين من قرن الثالث عشر فانكسر عبدالله بن سعود ، وقد قتل من قومه خلق كثير ، قيل إنها قتلة تذكر .

فانهزم عبدالله ودخل بريدة فأمر إبراهيم باشه بدخول نجد . فسار عسكريه من هذا الموضع الذي وقع الحرب فيه الى [٣٣٧] بلد بريدة في ستة أيام ، وكان مسافة تسعة أيام . ثم إنه أخبر بأن عبدالله بن سعود في بريدة ، ولم يقصد محاصرة عبدالله في بريدة لأمر بدا له ، لأنه أراد أن يتقدم على بريدة يخرج من كورة القصيم حتى يحول بينة وبين بقية نجد . ولم يخش بجبل شمر ، لأن أكثر أهله مع الروم ، بل قيل إن عسكرياً منهم مع إبراهيم باشه . وقد جعل إبراهيم باشه يسخر بعض البلاد من القصيم ، حتى أخذ كثيراً من بلدانه . وكثير من [٣٣٨] أهل القصيم قاتله أشد قتال .

وعاقبة الأمر ، قد نقل آخرون ، يُعتقدُ بصحة خبرهم ، أن إبراهيم باشه بعدما تحقق له أن عبدالله بن سعود دخل بريدة من بلاد القصيم ، لم يتوجه الى بريدة ، ولم يقصد دخول آخر القصيم من جانب الجنوب لأن هناك عساكر مرتبة لعبدالله في جميع تلك البلاد . لهذا يسير داخلاً الأول فالأول ، حتى بلغ الرّس ، وهي بلدة كبيرة كثيرة القرى والبساتين ، وفيها هناك أمير لعبدالله لم يذكر لنا [٣٣٩] اسمه ، وفيها قلاع محصنة ، ففتحها إبراهيم باشه قهراً ، وقد قتل من قوم عبدالله آل سعود

حينئذ قدر ثلاثمائة رجل ، والرّس واقعة عن بريدة قبله شمالاً بمسافة ثلاثة أيام . وقد أرسل أهل الرس إلى عبدالله يستمدونه بمزيد عسكر فأرسل لهم قدر أربعة آلاف رجل ، بين راكب وماش فلم يصلوا إلا وقد دخلت الروم الرس ، فرجع العسكر ، فأخبر بهم ابراهيم باشه ، فأرسل أميراً من قبله بألفي مقاتل [٣٤٠] فتعد^(١) منهم . ولم يعلموا به ، فالتقيا واحتربا فانهمزم عسكر عبدالله بن سعود .

ولما علم ابراهيم باشه بأن الفتح معه ، وجه عسكراً آخر نحو بلاد من القصيم مما يلي بريدة من جهة الجنوب . ففتحوا بعض القرى ، وكانت هذه الوقائع في آخر شهر رمضان وهو شهر التاسع من سنة الثانية والثلاثين بعد المائتين وألف .

ثم تواترت الأخبار بأن عسكر ابراهيم باشه إلى ذلك التاريخ في الرس وله عسكر آخر في جهة الجنوب من [٣٤١] القصيم على ثلاثة أيام من بريدة . هذا ما صح لنا من أخبار الروم وحرّهم في أيام سلطنة عبدالله ، وما انتهى حربهم (إليه) هذا السنة الثانية والثلاثين من هذا القرن به ، وانتهينا كيفية حكومة عبدالله قدر ما تيسر لنا من الأخبار الصحيحة ، والله أعلم .

(١) في المطبوعة : فنقد .

استدرك

قد ذكرنا فيما تقدم بيان حكومة محمد بن سعود وعبد العزيز بن محمد وسعود ابن عبد العزيز ، لكن قد وقع لنا اشتباه في بعض السير التي وقعت في أيام عبد العزيز [٣٤٢] وكذا في أيام دولة ابنه سعود . ولما زال الاشتباه عن بعض تلك المقدمات بالجزم واليقين أردفنا كل قضية قضية بعد تمام فصول سلطنة آل سعود مطلقاً ، ثم نبهنا على تلك القضايا بعد ، وترجمنا عنها بالفصل الفلاني بكذا مثلاً ، وبالسنة الفلانية من حكومة فلان ، حتى يقف عليها المستمع ، وان تأخرت عن محلها ؛ فهذا أقول :

(حملة علي باشا الكخيا على الأحساء)

اعلم أنه قد وقع حرب لباشه بغداد مع أطراف عبد العزيز ^(١) وهي الأحساء وكان ذلك في سنة الثانية عشر ^(٢) من قرن الثالث عشر ، والباشه علي بغداد يومئذ سليمان باشه أبو أسعد باشه . فانه جهز عسكرياً كثيراً من الترك والكرد وعرب الخزاغل وغيرهم ، قدر أربعين ألفاً ، وجعل مع العسكر مدفعة ^(٣) عظيمة ، وأمر علي ذلك الجيش علي باشه الكرجي ^(٤) وكان إذا أعز الناس عنده ، وقد زوجه ابنته وجعله كخيا .

ففي الشهر السادس من تلك السنة ، خرج العسكر مريداً [٣٤٣] ناحية أطراف نجد لكن برجل ثقيلة ، وأسباب كثيرة ، وأمتعة عديدة لا تحصى ، وكانوا حينئذ عرب المنتفق ^(٥) ليسوا محبين لهذه السيرة ، وأرادوا الفرار عن طاعة علي باشه ، ولكن عز عليهم مفارقة العراق ؛ فأصبحه الشيخ حمود باثني عشر رجلاً من قومه . ولما وصل العسكر المذكور إلى نهر عنتر ^(٦) ، سمع بذلك عبدالله أفا ، وكان إذ ذاك مسلم البصرة فانهزم منها ، وركب بأحد خشب عتوب الكويت ، خوفاً من علي باشه ،

(١) هنا يجب أن يضع رقم صفحة ولكن الذي رقم الكتاب بها ، عنها انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

(٢) أقرأ : السنة الثانية عشرة من القرن الثالث عشر .

(٣) يريد مدفعية .

(٤) نسبة إلى بلاد الكرج أو جورجيا . وكانت مصدراً من مصادر الممالك . انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

(٥) قوله : (عرب المنتفق) هم بنو المنتفق بن عامر بن عقيل بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة ابن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان . وهم بداية رحل يقطنون أرياف العراق ويتنقلون فيها ويتولى مشيختهم أيام العثمانيين آل سعدون المعروفون قديماً بآل شبيب .

(٦) نهر عنتر قرب البصرة ، انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

حيث أن [٣٤٤] بينهما عداوة في السابق من أيام ما كان صغيراً ان يخدمان في سراي الباشه . فأهجس عبدالله أقا في نفسه ، ولم يحب ملاقاته خوفاً منه .

وحين قرب علي باشه من البصرة ، على أربعة فراسخ ، أنبيء بخبر عبدالله أقا ، فأرسل له أماناً وعهداً . فلما بلغ العهد عبدالله أقا ، رجع من وجه البحر المالح ، فجاء الى مخيم علي باشه بتحف كثيرة وهدايا عديدة ، وتضرع لديه ، فأكرم غاية الاكرام . وكان عسكر علي باشه نازلاً بقرب الزبير ، [٣٤٥] لم يدخل البصرة منه أحد قط ، إلا أمر علي باشه بضربه وإهانته ، لأنه يقول : الناس رعية في البصرة ، ودخول عسكرنا يشوش عليهم فلا يتقي ، وهو لا يحسن^(١) .

ثم إن علي باشه ، سار بعسكر من البصرة في شهر رجب وهو شهر السابع من سنة الثانية عشرة من القرن الثالث عشر . ثم إنه لما وصل مكاناً يقال له بلبُول ، وهو جزيرة بقرب الكويت ، من جانب الجنوب ، على ثلاثة أيام من طريق البر أو أربعة أيام ، ولكن هي [٣٤٦] لها مقطع في الجزر ، يمكن ذهاب الدواب اليها والناس مشاة وركبائاً ، وفيها ماء معهود كثير جداً . وهي مما يلي القطيف من جانب الشمال على ستة أيام أو سبعة أيام .

قال الراوي : ثم إنه كان أمرُ الروم هكذا ، ينقل لهم الطعام والمتاع من البصرة شيئاً لا يعد ولا يحصى ، وهو صحيح شاهدناه . ولقد استأجر عبدالله أقا مسلماً البصرة مائتي سفينة من عتوب الكويت ، ومائتي سفينة من أهل أبي شهر وكنكون^(٢) وكذا أهل [٣٤٧] البصرة ، وأهل ديلم . وجعل ثمانية مراكب من مراكب الدولة تسافر بالبنق والمدافع والبارود والرجال الذي مشاة ، إذ أراد ذلك كله علي باشه . وكانت المراكب المذكورة تسرح قبل ما يعسكر علي باشه ، هكذا شأنهم . وأما الذين ينقلون الأجناس من الحشب المعهودة ، فإنهم مأمورون أن يذهبوا به الى

(١) هكذا في المخطوطة ، ولعلها : فلا ينبغي ولا يحسن .

(٢) كنكون على الساحل الإيراني من الخليج العربي ، انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

ببلول^(١) ، وإلى البحرين ، وإلى العجير [وهم] يومئذ محبين للروم كأنهم من بني خالد .

فأقام في ببلول^(٢) عشرة أيام أو أكثر [٣٤٨] قليلاً . ثم سار بوجهه نحو الإحساء لأن رأيه أن يقبض الإحساء أولاً من يد عبد العزيز ، وهو ملك كثير الخير كالبحرة

(١) قال البكري في ج ١ ص ٢٧٢ من مؤلفه معجم ما استعجم (ببلول) بضم أوله وببائين ولامين على وزن فعلول : موضع من شق البحرين قال المخبل :

غشيت الليلى دمنة لم تكلم ببلول فالأجزاء أجزاء تؤم
وذكر صاحب لمع الشهاب الذي بأيدينا في الصفحة السابقة لهذه : أن ببلول جزيرة بقرب الكويت من جانب الجنوب على ثلاثة أيام من طريق البر أو أربعة أيام ، وذكر الهمداني في صفة جزيرة العرب ص ١٦٤ ببلولا في عداد بلدان الوشم فقال (وأشقر والشقراء وهما لبني تميم وببلول وفيه يقول عمارة حيث دفن أبته :

سقى الله ببلولا وجرعاء التي أقام بها ابني مصيفاً ومربعا
وكلام البكري أقرب إلى الصواب من كلام الهمداني اللهم إلا أن يكون أسم ببلول مشترك بين موضعين غير أني تأكدت تأكداً لا يدع مجالاً للشك بأن (ببلول) واقعة في المنطقة الشرقية للمملكة العربية السعودية بقرب القطيف وتحمل اسمها إلى اليوم والبيت الذي أورده الهمداني (سقى الله ببلولا وجرعاء) حجة عليه لأن جرعاء اسم قديم للعقير ميناء الإحساء المشهور والله أعلم .

(٢) قوله : (فأقام في ببلول) قال الشيخ محمد بن عبدالله بن بليهد رحمه الله في ص ٨٦ ج ٤ من كتابه صحيح الأخبار بالحرف الواحد ما نصه (قال ياقوت في معجمه ج ٢ ص ٢٢٢٦ (ببلول) بوزن ملمول جبل بالوشم من أرض اليمامة عن ابن السكيت وفيه روضة ذكرت في الرياض وشاهدها : وقال الحفصي (ببلول) جبل وقال أبو زياد (ببلول) جبل باليمامة في بلاد بني تميم ويوم (ببلول) من أيام العرب قال النعميري :

سخرت مني التي لو عبتها
لو رأيتني غادياً في صورتي
لم تعد تسخر بعدي برجل
بين (ببلول) فحزم المنتقل
ينفض الغدرة بي ذو ميعسة
سلس المجدل كالذئب الأزل

قال المؤلف (أي الشيخ محمد بن بليهد) أنا من أهل الوشم الذي ذكر ياقوت أن (ببلول) به ولكني لا أعلم موضعاً بهذا الاسم ويمكن أنه قد اضمحل واندرس اسمه . والذي أعرفه باق بهذا الاسم ماء قريب العقير الذي على بحر الخليج العربي تابع مقاطعة الأحساء يقال له (ببلول) قلت : وببلول الذي يتكرر ذكره في هذا الكتاب ، كتاب لمع الشهاب ، موضع بالمنطقة الشرقية بالمملكة العربية السعودية قرب القطيف يحمل اسمه إلى هذا اليوم وإذا كان في نجد (ببلول) فقد دريس اسمه واختفى موضعه .

في كثرة الطعام والأشجار والأنهار . وفيه من الرنز شيء يكفي كل جزيرة العرب قاطبة ، ومن التمر كذلك . وكذا لم يُبَسِّطَ الملك لآل سعود حتى أخذوا الإحساء ، وهذا كل طائفة هلكت بالقحط من أطراف مملكة آل سعود يأمرهم بالذهاب إلى الإحساء فتردّ حالهم في أقل الأيام . وليس ذلك إلا [٣٤٩] من بركة فيها ، وحاصل كثير ، وهو الذي دعا علي باشه أن لا يقصد الدرعية أولاً بل يسير إلى الاحساء ، وكان أيضاً أهل الأحساء أعداء في الباطن مع آل سعود ، وهم رعايا الروم سابقاً ، لذلك كاتبوا علي باشه ، وأوعده أنه بوصله اليهم يخرجون كل من هو مؤدّ لآل سعود .

وكان لعبد العزيز في مداين الأحساء مقدار ستة آلاف مقاتل من أهل نجد خاصة ، وألفا مقاتل من أهل الإحساء وبني خالد . لكن هذا الجيش مفرق في أطراف [٣٥٠] بلادين الإحساء ، نعم في كوت الهفوف مقدار ثلاثة آلاف رجل ، لأن الهفوف هو المدينة الكبيرة في الإحساء ومثله المبرز . وبين الهفوف والمبرز مسافة ثمانية فراسخ ، وقيل ستة فراسخ ، والثاني أصح . وكان كوت الهفوف محكماً بنيانه لأنه بنان الروم ، وكان الرئيس الذي هو حاكم على كل الاحساء وأميرها على الإطلاق ، ابراهيم ابن عفيصان ، وكان رجلاً مدبراً ، وهو من أعزّ أمراء عبد العزيز .

فلما قرب علي باشه من ملك [٣٥١] الإحساء مالت نحوه قبائل كثيرة من عرب بني خالد ، وأتاه أكابر أهل الإحساء من حكامهم القدامى وعلمائهم الأجلاء وعاهدوه ، فدخل الإحساء بغاية الجلالة من أهلها والاستبشار به . فدخل أولاً المبرز وكان أهلها هم الذين يجاهدون في أمر الروم ، ويودون الظفر لهم بخلاف أهل الهفوف ، فإنهم معاهدون لآل سعود . وقد^(١) دخل دين عبد الوهاب في قلوبهم فجدبت أنفسهم إليه

(١) قوله (وقد دخل دين عبد الوهاب في قلوبهم) يريد بذلك شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب ، والجواب : دين الشيخ محمد بن عبد الوهاب هو دين الإسلام الصحيح الذي يأمر بعبادة الله وحده لا شريك له وينهي عن عبادة الأوثان والأصنام ، ولكن هذا المؤلف المضلل من أعداء الإسلام ورجاله المخلصين لدعوته كشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب حيث قام في زمنه رحمه الله بتجديد الإسلام الصحيح وتخليصه من =

أتم جذبة - ومنهم طائفتان [٣٥٢] كبيرتان : أحدهما اسمها السياسب ، والأخرى آل ملحم .

ثم إن علي باشه بعدما سخر جميع بلاد الإحساء ، ولم يبق إلا كوت الهفوف ، أرسل اليه عسكرياً يحاربه ، فلم يدركوا منه شيئاً ، فأرسل أخرى و[لما] لم يصنعوا ما أراد ، ركب هو بنفسه بجميع العسكر ، وحاصر الهفوف وكان ذلك يوم الرابع والعشرين من شهر ذي الحجة الحرام آخر عام الثاني عشر من قرن الثالث عشر ، ولم يزل يرمي القلعة بالبندق والقنبر حتى أعجز أهلها وهدم [٣٥٣] من سورها جانباً . وكان أهلها ذوي بأس شديد ، فلم يمضي زمان من الليل إلا وقد بنوا منه قدراً يحمي ، وكانوا يجعلون بعض حصر من خوص النخل ، فيملونها تراباً ويوضعونها مداراً لهم إذا لم يتمكنوا من البنيان .

فأمر علي باشه بحفر النقم واستعد لأخذ القلعة بالحملة الواحدة ، وهذا بعدما طال الحصار هناك شهراً كاملاً . ولكن لم يبلغ مراده ، بل أختل أمره لما تم حفر

= شوائب البدع وتطهيره من أضرار الشرك والرجوع به إلى ما كان عليه زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وصحابته والتابعين فأمر يرحمه الله بإخلاص العبادة لله ونهى عن الشرك بالله المتمثل في دعاء الأموات والاستغاثة بهم والذبح والنذر لهم والطواف بأضرحتهم وما إلى ذلك من أنواع الشرك بالله قال الإمام العلامة أحمد بن محمد الكتلاني في كتابه الصيب المطال ص ٢١ (شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب أحسن الله له المآب وضاعف الأجر والثواب دعا إلى الله ليلاً ونهاراً سرّاً وجهاراً وقام بأمر الله والدعوة إليه فعظم على الوثنيين وأنفوا استكباراً ولم يشذ ذلك عن الدعوة إلى الله حتى قبيض الله له أنصاراً وأعواناً فيصنف رحمه الله التصانيف في توحيد دين المرسلين والرد على من خالفه من المشركين ، وكان رحمه الله كما قال فيه بعض أهل الفطر السليمة والعقول الصحيحة لقد سافروا الأقاليم وعرفنا الناس وأذواقهم وأشرفنا على غالب أحوالهم فلم نر مثل شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله علماً وعملاً وقياماً في حق الله بالدعوة إليه وغضباً إذا انتهكت حرمانه فهو من أذكى الناس عقلاً وأصدقهم قولاً وأشدهم عزماً وأصوبهم متابعة لسنة محمد صلى الله عليه وسلم وأيم الله ما رأينا في عصرنا هذا من يوافق الطريقة المحمدية وسننها في أقواله وأفعاله مثل هذا الرجل بحيث يشهد العقل الصحيح والفطرة السليمة أن هذا هو الإتياع) قلت : رحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب :

لقد رفع المولى به رتبة الهدى بوقت به يعمل الضلال ويرفع
فجرت به نجس ذبول افتخارها وحقق لها بالألمعي ترفع

وعامل الله مؤلف كتاب لمع الشهاب بعدله جزاء تفضيله وبهته .

النقم ، وكان سبب ذلك أنه [٣٥٤] كان في عسكر علي باشه كم نفر من البيقات^(١) مثل عبد العزيز بيق ، ومحمد بيق وصالح بيق ، وهم من أعيان أهل بغداد ، ولهم شأن عظيم وتسلط تام ، ومعهم قوم من أهل بغداد في إطاعتهم وأمرهم ، قيل : إنهم دُست اليهم بعض الهدايا من ابراهيم بن عفيصان ، وكذلك جاءتهم بعض الخطوط خفية من عبد العزيز ، وقد بذل لهم مالاً كثيراً ، والشرط : أن توقفوا أمر علي باشه عما يريد منا ، وان ترجعوا به إلى بغداد .

كذلك [٣٥٥] دسّ شيئاً إلى شيخ المنتفق حمود أيضاً . فكتبوا اليه بأن الأمر يأتي على وفق خاطرك ، ولم تزل المكاتبات من الجانبيين تتواتر ، حتى اطلع على ذلك علي باشه ، فطلب عبد العزيز بيق وبقية البيقات ، وقال لهم : كذا وكذا فعلكم . قالوا جميعاً : حاشا لله . لا تتوهم . فقال : أتحلّفون لي بالقرآن ؟ فقال عبد العزيز بيق : لا حلف بين الرئيس وتوابعه . ما هذا ألا تحكّم لا ينبغي . هذا أنا مع جمعي أمشي على القلعة الساعة ، الساعة . فقام من [٣٥٦] المجلس ، وقد اضطرب العسكر كله ، حيث لا يدرون ما هذه المشية ، كل جميع سار بالانفراد . فحمل عبد العزيز بيق مع جمعه ، وكانوا قدر عشرة آلاف ، حتى وصل بقرب القلعة ، وكان بينه وبين أهل القلعة علامات ، فعرفوه بها ورُدّ منكسراً ، وهو فعل ذلك تورية . فصاح الناس كل واحد من جانب ، فجاءت الكرد ، وكانوا هم زبدة عسكر علي باشه ، يبلغ عددهم اثني عشر ألفاً فقالوا لعلّي باشه : مُرنا حتى نقاتل كل هذه الجموع [٣٥٧] المختلفة عليك : فقال : حتى أرى بعد ذلك .

وقد وافق حمود المنتفقي البيقات ، وظهرت خيانة هؤلاء ، فخاف علي باشه من احتياط العسكر ، فَهَمَّ بالمسير إلى نحو العراق ، فلما وصل مقابلة القطيف ، على موضع فيه أبار ماء لبني خالد ، رأى هناك عسكراً من عساكر عبد العزيز على الماء . وذلك العسكر يبلغ عدده خمسة عشر ألفاً . وكان كبيرهم إذاً سعود بن عبد العزيز .

(١) قوله : (كم نفر من البيقات) جمع بيك ، وهو لقب تركي دون الباشوات . انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

فجاء الأكراد إلى علي باشه وقالوا : ذلك اليوم قلنا لك أن هؤلاء [٣٥٨] البيقات والمتفق مرّدة ، أهل خيانة فلنحمل عليهم فمنعتنا عن ذلك . واليوم هذا عسكر عبد العزيز على الماء ، وهم يهمون بمحاربتنا فلنقاتلهم ؛ وسيبين لك صدق حديثنا السابق . فأمرهم بالقتال . فاستعدت الكرد لقتال سعود ونهياً سعود لقتالهم . وأمر علي باشه المتفق والبيقات بالقتال مع سعود^(١) ، فقاتلوه رياء وسمعة ، لا عن قلب صادق . وقتل ذلك اليوم ولد حمود ، خالد ، وكان من أحب أولاد حمود عنده . ثم في أثناء القتال [٣٥٩] وقعت الرسل تتواتر بين العسكرين فانحاز عسكر المتفق إلى جهة ، والبيقات إلى جهة أخرى ، ولم يبق إلا الأكراد ، أرسل لهم علي باشه بأن كفوا عن القتال فاكثفوا . فقال علي باشه لعبد العزيز بيق : ما هذا الصلح الذي وقع بينك وبين سعود ؟ فقال : أسأل شيخ المتفق به . والله إنني لأرى القتال معه اليوم واجباً ؛ لكن لما رأيت أن شيخ المتفق مائلاً إلى الصلح ، مع أن ولده الأعز [٣٦٠] قد قتل ، عرفت أن القتال مع هذا الجمع اليوم غير صالح . وكان عبد العزيز بيق كاذباً في حلفه ، فأسر الأمر علي باشه في نفسه . ولم يیده أصلاً . فأرسل إلى حمود قائلاً : ما هذا النفاق هل هي خيانة أم أمانة ؟ فأجابه : إن هذه مصلحة . ولا شك أنني لا أَرْضَى بقتل طائفتي اليوم ، يعني المتفق ، وإنني لأرى النصر من جانب سعود ، وقومنا عطاشاً ، ولكن أصنع بعد ذلك ما تريد . فإن [٣٦١] كان ترى الصلح خيراً ، حتى نسعى في تنميته ، وإن رأيت الحرب خيراً فأنت وهو ، هذا طريقنا لنعود له . فلما عرف علي باشه منهم ما عرفه ، قال لحمود : لا بأس بما صنعت ، لكن قرر لنا معهم صلحاً يكون بشروط وعهود حتى لا يلحقنا لوم وركاكة ، فاشترط عليهم : أن لا يتعرضوا أطرافنا من العراق والبصرة ، وأن يرجعوا علينا بعض الخروج التي أصرفناها في هذه المدة . فأرسل حمود واحداً من معتمديه إلى سعود [٣٦٢] وقال الرأي كذا وكذا . دع الصلح يجري هذا اليوم ، ولو كان ببعض دفع المال .

فقبل سعود ذلك لمصلحة ، وصار الضامن بدفع المال الشيخ حمود . وقبل سعود أيضاً أن لا يتعرض أطراف رعايا أهل بغداد ، لكن استثنى علي باشه بأن [يعرض]

(١) أى : بقتال سعود . ولكن أسلوب المؤلف فيه ركاكة لا تحفي .

هذا الصلح على نظر الوزير سليمان باشه ، فقبلاً معاً ، وتنحى عسكر سعود عن بعض مياه ، فوردها علي باشه ، فجاءت اليه الكرد قائلين : اليوم انقض العهد ، ودعنا نقاتل كل هؤلاء [٣٦٣] فلإنا قد روينا من الماء ، وهو بيدنا . قال : لا يمكن ذلك بعد القول بالمصالحة . فسار إلى بلبول ، وأقام هناك أياماً قلائل ، قيل عشرة أيام ، وقيل أربعة أيام ، والثاني أصح رواية .

وقد خلف في الإحساء أجناساً من الخنطة والشعير والررز ، شيئاً لا يحصى . قيل إن إبراهيم بن عفيفان تولى عليه بأمر عبد العزيز ، بعدما انتهب منه كثير . فأخذ يصرفه بالقيمة ، فبلغت قيمة مائتي ألف ذهب .

وكان في العجير^(١) كذلك ذخاير عديدة ، [٣٦٤] قد بقت هناك من الخيام والبارود والرصاص والمتاع فتولى^(٢) عليها أهل السفرة الذين كانوا هناك ، من العتوب وغيرهم ، والبقية تولى عليها سعود . وكذلك بقي من الذخائر شيء عديد في البحرين ، بحيث ظل أهل البحرين يحملون إلى بيوتهم منه ، حتى إنهم استغنوا ثلاث سنين ، لم يحتاجوا إلى جنس من الخارج . وأما المراكب التي كانت للدولة في العجير ، فحملت كل ما تمكنت من حملة ، مثل مدافع ورصاص [٣٦٥] وبارود ، وكذا عسكراً من الأحساء وبعض رعايا الإحساء الذين خافوا على أنفسهم ، فراراً من القتل والانتقام بعد ذلك ؛ وآتوا إلى جزيرة بلبول ، فأمرهم علي باشه بالمسير رأساً إلى البصرة ، وقد ركب هو من بلبول في يوم العاشر من شهر ربيع الثاني سنة ألف ومائتين وثلاثة عشرة ، فتوجه إلى البصرة ، حتى وصل الجّهرة . فأقام فيها يومين ، ووجد جماعة من ركبأن أهل الدرعية يريدون الكويت ، وقد خرجوا من الدرعية لما سمعوا [٣٦٦] بالصلح ، فلم يمنعهم ، ولم يتعرضهم بسوء .

(١) أي العقير ، وهو الميناء المعروف بالملكة العربية السعودية بالمنطقة الشرقية حيث كان إلى سنة ١٣٦٥ هـ ميناء الأحساء ترد إليه السفن التجارية ثم استغني عنه بميناء الدمام ، وقد ذكر العقير ياقوت بقوله في معجم البلدان (العقير) تصغير العقر قرية على شاطئ البحر بمخاء هجر وقال مصطفى مراد الدباغ في كتابه جزيرة العرب ج ١ ص ١٨٧ (العقير) وهي جرعاء القديمة كانت سوقاً من أسواق الجزيرة العربية المهمة . وأهم مركز تجاري الخ ما ذكر .

(٢) أي فاستولى عليها .

ولما وصل البصرة ، لم يدخلها ، بل أقام في الزبير خارج البلد ، سبعة أيام .
وسار من تلك الديار بعجلة ، حين بلغه خبر من سليمان باشه ، بأن عجل . فانفرد
عنه حمود حينئذ ، فقال لحمود : سر معنا إلى بغداد لمواجهة الوزير . قال : ما يمكنني ،
وتعلل بالمرض خائفاً من أن يدخل بغداد . ولما وصل العرجا ، قتل عبد العزيز^(١)
بيق ، وصالح بيق ، وسليمان بيق ، في خيمته بأمر قد أسره الوزير سليمان باشه
[٣٦٧] وأما محمد بيق ، فلم يقتله لأنه لما سمع بقتل هؤلاء ، انهزم إلى الشط ،
فركب سفينة وانحدر الى المتفق ، وكانوا في نهر عمر قريباً من البصرة من جانب
الشمال بثمانية فراسخ .

وفي اليوم السابع عشر من شهر ربيع الثاني من هذه السنة المذكورة دخل بغداد
بأمر الوزير . وقد قتل ذلك اليوم سبعة وأربعين رجلاً من كبار البغداديين ، من
البيقات ، لأنهم أهل الفتنة . وهم أهل بغداد القدماء الذين يدعون أن ملك [٣٦٨]
بغداد لهم ، وكانت الوزارة فيهم قبل ذلك بثلاثين سنة . والحاصل أن سليمان باشه
أمر بقتل كثير من البيقات بعد ذلك حتى قتل منهم مقدار ثلاثمائة رجل .

ثم إن الصلح لم يستقر بين عبد العزيز وسليمان باشه ، إلا سنة ، ثم انتقض ، والله
أعلم .

(١) هو عبد العزيز بك الشاوي الحميري أورد له صاحب مطالع السعود بأخبار الوالي داود ذكراً في كتابه
المذكور وأثنى عليه كثيراً .

فصل (في حرب سعود بن عبد العزيز مع أهل تهامة اليمن وغيرهم)

قد وقع في أيام دولة سعود بن عبد العزيز بعض محاربة مع أهل تهامة اليمن من عسير وغيرهم ، كأبي شمار^(١) وهو الشريف حمود ، صاحب أبي عريش . وكان السبب في ذلك أنه [٣٦٩] في سنة الثانية والعشرين من قرن الثالث عشر ورد وفد من عسير على سعود في الدرعية ، وأتوه ببعض هدايا ، والتمسوا منه البيعة والعهد فقبلهم ، وعاهدوه على دينه^(٢) . فأرسل معهم أربعة علماء من أهل الدرعية يعلمونهم أمور الدين أصولاً وفروعاً . فلما وصلوا إلى ديار عسير ، - وعسير هذه قبيلة كبيرة تنزل بين تهامة الحجاز وتهامة اليمن ، بل ربما بعضهم ينزل أطراف نجد مما يلي اليمن ، وكان ذلك [٣٧٠] في ما سلف . وأما حين تولي آل سعود على مملكة نجد . فإن جميع القبائل التي لم تطع من الحجاز واليمن وتهامة قصرت أيديهم عن الدخول في أرض نجد ، بل ربما غزوا في مساكنهم كما مر لك بيانه ، وهذه عسير طوايف وعشائر ، والكل بُدأة - فحين وصل الوفد المذكور مع العلماء إلى إحدى تلك العشائر ، تقبلوهم بالقبول ، وأخذوا الدين عن يقين . فسمع بقية طوائف عسير بذلك ، فأذكروا عليهم وأخذوا يتقاتلون ، والظفر يقع من جانب القوم [٣٧١] الذين تابعوا سعود ، فازدادوا اعتقاداً كلما رأوا النصر ، حتى إن البقية من عسير دخلوا في الطاعة لسعود بغير حرب منه .

فقال لهم في سنة الرابعة والعشرين من القرن الثالث عشر : أريد منكم يا جماعة عسير بعدما من الله عليكم باتباع هذا الدين المبارك ، أن تتعرضوا الشريف حمود ، وأن تؤذوه ، وأن تدخلوا أرضه قهراً حتى تقودوه إلى الطاعة . وكان هذا الحكم مما

(١) صوابه : كأبي مسمار .

(٢) قوله : فعاهدوه على دينه (يريد الإمام سعود بن الإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود ، ودين الإمام سعود هو دين الإسلام الصحيح الذي يأمر بعبادة الله وحده دون ما سواه . ولكن هذا المؤلف من العجمة والوثنية أي .

يشق على عسير كأن محاربة الشريف حمود لا يرضون بها إلا [٣٧٢] عن كره وجبر ، حيث أن أكثر كيلهم الطعام من عند الشريف حمود ، وكثيراً ما يسلفهم ويعطيهم . وأيضاً الشريف حمود هو أبو مسمار ، سموه العرب الذين في دياره ومن حاذاهم ، كأنه مسمار^(١) في كبد الأعداء لشجاعته وحزمه ، وعنده من أولاد عمه خاصة من الشرفاء الحسيني أربعة آلاف مقاتل ، كل واحد شجاع لا يقاس ، ومدبر للحروب ذو بأس .

ولكن لما ألزم عليهم سعود ذلك قبلوا ما أمرهم به . فكتبوا [٣٧٣] للشريف حمود أولاً أن هذا دين الله الذي منّ علينا به ، فقد قبلناه وأنت أولى بنصيحتنا من غيرك ، فان قبلته ، فأنت مكرم محبوب عند الله وعندنا ، ولم تزل في سلطانك هذا ، وان لم تقبله فالطاعة لله ولإمام المسلمين . هذا ونقاتلك ونحن موعودون بالنصرة بلا ريب .

فلما بلغ كتاب عسير إلى الشريف حمود أحضر كبار جماعته وقال : ما ترون من الرأي في رد الجواب ؟ قال بعض : لا جواب لهم ، وإنما نغزوهم في ديارهم ، [٣٧٤] وقال الآخر : لا نغزوهم ولا نخرج من أرضنا ، بل نمنع القوافل المترددة منا ومنهم عن أرضنا اليوم . وقال بعضهم : بل الصلاح هو (أن) نمشي عليهم دفعة واحدة ، فنهلكهم ، أو يهلكوننا ، لأنهم لما صدقوا في مقامهم مع سعود ولم [...] ^(٢) بالمجاورة ، وليس أقرب منهم أحد لنا ، وهم قوم عديدون ، فقال الشريف حمود : كل هذا ليس بصواب ، بل الصواب أنهم مهما ابتدونا بالحرب نبتديهم بها . فكتب^(٣) لهم جواباً يقول فيه : لا يخفى على عسير كلها ، أنتم تعرفوننا أنا

(١) سمي حمود (أبو مسمار) لإصابته بمسمار قذيفة في صفحة عنقه في حربه لصالح بن يحيى العلفي والي الحديدة ، أنظر لذلك كتاب الجنوب العربي في التاريخ القسم الثاني من الجزء الأول ص ٩٨ تأليف محمد بن أحمد عيسى العقيلي ومن ذلك تعلم أن هذا المؤلف يخطب بخط عشواء ولا يصح أن يكون مصدراً موثقاً ينقل عنه بل جميع ما سطر ونقل كذب في كذب .

(٢) (...) هكذا يوجد موضع بياض في المخطوطة .

(٣) قول هذا المفتري : إن حمود أبا مسمار رد على العسيريين قائلاً (فإن هذا دين ليس مرضياً عند الله) كذب وإفراء لم يرد الشريف حمود أبو مسمار بهذا الرد فالشريف حمود ووزيره حسن بن خالد الحازمي يقران بأن ما دعا إليه شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب من نبذ الشرك وهجر البدع المنتشرة في ذلك الزمن =

أناس [٣٧٥] شرف وملك ولا نخشى من أحد ، إلا الله . وقولكم لنا بأن نطيع هذا الدين ، الذي عليه سعود وأنتم كذلك ، فان هذا دين ليس مرضياً عند الله ، والغاية أن كل ما أراد الله لنا معكم ، فهو يقع . فكونوا على حذر منا . فجعلت عسير تغزو على ملكه . وتنهب وتقتل ، كل من ظفرت به ، كذلك جعل هو يغزو عليهم وينهب ويقتل حتى كثر الفساد ، حتى صارت السنة الخامسة والعشرون ، فمد سعود قوم عسير بشيء من عساكر نجد ، فجعلوا يمشون بعسكر قوي . وضعفت قوة الشريف [٣٧٦] حمود عن مدافعتهم .

= هو الحق الذي لأمرية فيه ، ولهذا الف الشريف حسن بن خالد الحازمي وزير حمود رسالة في توحيد العبادة سماها (قوت القلوب في توحيد علام الغيوب) : ولكن هذا المؤلف يموه ويفلل ويعكس الحقائق والصحيح أن دعوة التوحيد السلفية لما ترامت أخبارها إلى هاتيك الأصقاع سافر إلى نجد من صبيّا أحمد بن حسين الفلقي واتصل بالإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود وبايعه على كتاب الله وسنة رسوله والقيام بواجب الدعوة إلى الله في تلك الديار . وطلب من الإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود أن يصحبه كتاباً إلى أهل المخلاف السليماني يدعوهم فيه إلى الله ويبين لهم حقيقة التوحيد الذي دعا إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب معه الإمام عبد العزيز هذه الرسالة التالية : بسم الله الرحمن الرحيم من عبد العزيز بن محمد بن سعود إلى من يراه من أهل المخلاف السليماني خصوصاً الأمراء أبناء محمد بن أحمد حمود وناصر ويحي وسائر أخوانهم وآل النعمي وكافة أهل تهامة وفقهاء الله وإياهم إلى سبيل الحق وجنبتنا وإياهم طريق الشرك والغواية . أما بعد فالموجب لهذه الرسالة أن أحمد بن حسين الفلقي قدم إلينا فرأى ما نحن عليه وتحقق صحة ذلك فالتمس منا أن نكتب لكم ما يزول به الاشتباه . فاعلموا رحمكم الله أن الله سبحانه وتعالى أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل بالدين الكامل والشرع التام وأعظم ذلك وآكده وزبدته اخلاص العبادة لله تعالى لا شريك له والنهي عن الشرك) . إلى آخر الرسالة الطويلة . ولما قدم أحمد بن حسين الفلقي بالرسالة وبجميع مؤلفات شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وعرف أهل المخلاف السليماني خصوصاً رؤسائهم حقيقة ما يدعو إليه الشيخ محمد بن عبد الوهاب من اخلاص العبادة لله وحده دون ما سواه ، أرسل الشريف حمود أبو مسمار ابن عمه الشريف الحسن بن بشير وكتب معه كتاباً للإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود يخبره فيه بما من الله به عليه من قبول دعوة التوحيد وإزالة ما كان بارضه من مظاهر الوثنية والبدع فأجابه الإمام عبد العزيز بمجوابات كافية تتضمن تثبيته في إمارته مع حفظه على القيام بواجب الدعوة إلى الله والدفاع عن دينه وإزالة جميع ما يثني مع الشريعة المطهرة من العادات السائدة في تلك المخاليف السليمانيّة : فاستمر الشريف حمود على مناصرة الإسلام والدفاع عن دعوته ومات وهو يقاتل جيوش العثمانيين التي أرسلوها إلى عسير بقيادة سنان أغا في حجيلان من نواحي عسير فقاتلهم حمود وهزمهم وتزين سنان أغا القنفذه وذلك عام ١٢٣٣ هـ أنظر لذلك تاريخ الخبر في وتاريخ ابن بشر ومؤلفات مؤرخي أيام حمود أبي مسمار من أهل الجنوب العربي أو المخلاف السليماني .

وكان يومئذ من جملة تدابير سعود أنه كاتب المنصور إمام صنعاء ، وأخذ يرغبه في حرب الشريف حمود ويوعده بالنصرة له . وكان إمام صنعاء يحب ذلك إلا أنه خائف أن يتحرك بحرب الشريف حمود ، فيميل سعود بعسكره على أرض اليمن . لكن ، لما كتب له سعود بذلك ، وحلف له أنه لا يتعرض ملكه بسوء ، همّ إمام صنعاء على حرب الشريف حمود ، لأن الملك الذي بيده^(١) كله من تهامة اليمن وهو يتبع إمام صنعاء . وإنما مُلِّكُ [٣٧٧] الشرفا تهامة الحجاز ، لكن تغلب الشريف حمود على المنصور فأخذ هذا الملك وجعله مأوى لبني عمه ، ف تسلط أتم تسلط . ولما مشى الإمام من صنعاء بنفسه ، ونهب بلادين كثيرة من ملك الشريف حمود ، ورجع عن طاعة هذا الشريف خلق كثير من البداة والحضر ، ومالوا لمتابعة إمام صنعاء بعض ، وبعض أطاعوا سعود ، أرسل الشريف حمود حينئذ أربعة رجال من بني عمه مع بعض الهدايا الى سعود ، وهو يومئذ في مكة ، شرفها الله تعالى [٣٧٨] حاجاً ، وكتب معهم كتاب العهد والأمان ، وأظهر الطاعة ، قبيل ذلك سعود منه وأكرم رسله وكتب جوابه : بأن الآن قد عفا الله عما مضى ، وقد جعلتك أميراً على تلك النواحي ، فجاهد في سبيل الله ، وخصمك خصمنا ، وصديقك ، صديقنا وإنما فعل ذلك لا أنه يعتقد يقيناً أن الشريف حمود ليس بعاجز عن الحرب ولو بقي في أبي عريش وحده ، كما ذكرنا من همته وشجاعته ، فقال في نفسه : إنه اليوم انقاد لنا فلا ينبغي [٣٧٩] إلا عزّه . وإذا عرف منا هذه الحالة أولاً ، رغب في الطاعة ، ودبر لنا تسخير بعض اليمن . وهذا هو الذي دعا إمام صنعاء على حرب سعود بعد الصلح المعهود .

وكان الشريف حمود مع سعود مصافياً ، وجعل يأخذ شيئاً من ملك إمام صنعاء مثل الحديدية وبيت الفقيه وزبيد . وكلما حصل من المال من زكوات وغنائم ، أرسل له الخمس من الغنائم ، والزكاة يبعثها بأجمعها . فقال سعود : أريد أن أرسل رسلاً

(١) قوله: (لأن الملك الذي بيده) إلى آخر خلط وعدم معرفة بالمواقع والأمكنة والحدود ، وإلا فهذه الأمكنة تسمى المخلاف السليماني نسبة الى أحد ولاتها الأقدمين سليمان بن طرف من أهل القرن الثالث وليست من اليمن في شيء سوى أنها متاخمة لها ، وإلا فهذه الأمكنة التي تعرف بالمخلاف السليماني أو الجنوب العربي هي تهامة عسير وميناء عسير فهي غور ومنخفضات تشرف عليها مرتفعات عسير . انتهى .

[٣٨٠] مني اليك لتجعلهم ضباطاً على الحديدية وبيت الفقيه وزبيد ، حيث أني لا أئتمن أهلها بما يقولون به من الزكاة . وإني قد بلغني أنهم يأخذون العشر على أموال التجار . لا بأس ، هؤلاء التجار ، فيما يبلغنا ، أنهم يترددون من أطراف بلاد المشركين من الهند ونحوها ، فيحل أخذ العشر منهم ، ولكن العشر لإمام المسلمين يجعله بيت مال . فالحاصل أن قلبي قد داخله شك من أهل هذه البلادين ، فهذه جماعة منّا تصل اليك ، [٣٨١] فلتمش كل أربعة من أولئك إلى إحدى تلك البلادين الثلاثة .

ولما عرف الشريف حمود أن مراد سعود هو التسلط التام في هذا الملك ، والاطلاع على حقيقة الحال منه ، أضمر ذلك في نفسه ، إذ لا يمكنه حينئذ المخالفة ، حتى حان مجيء الروم في الحجاز ، فجعل الشريف حمود ي كاتبهم ، ويحرضهم على حرب سعود ، ويوعدهم بالطاعة والنصرة . فأخبر سعود بذلك ، فأرسل إليه يهدده ، فضرب الشريف حمود [٣٨٢] رؤوس الرسل ، الذين أرسلهم سعود إليه ، بالتخويف والتنكيل . وآخر كل من كان لسعود من الضباط والعلماء في زبيد وبيت الفقيه والحديدية ، وصرح بالعداوة مع سعود ، ولم يزل محارباً لآل سعود ، وحامياً للروم إلى سنة الثانية والثلاثين من هذا القرن . هكذا تحقق عندنا ، والله ولي العلم .

فصل في بيان ما وقع من الفتن من الانقريز مع أهل رأس الخيمة

وتوابعهم أيام دولة سعود بن عبد العزيز

اعلم أنه [٣٨٣] في سنة ثالثة والعشرين من القرن الثالث عشر ، قد تعرض القواسم أهل رأس الخيمة ، مركباً لرعايا الانقريز ، يقال له مركب اليهودي ؛ فحاربهم وحاربوه حتى أنهم ظفروا به ، فقتلوا من قتلوا ، وأسروا البعض الآخر . وكان مجيء هذا المركب من أرض الهند من بلاد بني . فبلغ الخبر للإنقريز في بني . فجهزوا لحرب القواسم قدر عشرة مراكب ، وفيها ألف وخمسمائة عسكري وهذا بعد مضي سبعة أشهر من سنة الثلاث والعشرين [٣٨٤] بعدما أخذ مركب اليهودي بخمسة أشهر ، فجاءت المراكب أولاً إلى مسقط . وقد فرح بهم سعيد ابن سلطان حاكم مسقط ، فأرسل معهم بعض من أخشابه وقدرراً من جماعته ، ولما مضى الشهر التاسع من السنة المذكورة ، وصلوا رأس الخيمة فبينوا^(١) عليهم ، وأهل رأس الخيمة أولاً لا يعلمون ما هذه المراكب . لكن بعد قليل تشخص عندهم أنها مراكب الانقريز ، وأن فيهم عسكرياً ، وأنهم يريدون حرب رأس الخيمة وتخريبها ، حيث أنهم عالمون بجنائيتهم [٣٨٥] وما صدر منهم مع هؤلاء القوم . فلم يهتموا أهل رأس الخيمة بحرب الأنقريز في البحر ، بل اكتفوا بحفظ أنفسهم في نفس البلد . ولم يفدهم ذلك شيئاً لأن الأنقريز نزلوا عليهم . وكان نزولهم عند الصباح ، من مكان يقال له سدوره بالجانب الشمال قبلةً عن رأس الخيمة بقدر مرمى بندقة بندوق ، فأول وهلة التقى الأنقريز بعض الناس مسلحين ، ولما رمى الأنقريز بعض البنادق ، لم يبق في تلك الساحة أحد من القواسم . فدخل الأنقريز [٣٨٦] البلد . وقد تعرض

(١) قوله : (فيبنوا عليهم) أي بانوا أو ظهروا بجلاء ووضوح .

بعض القواسم للحرب في بيوتهم ، ولكن لم يفدهم شيء ، وإنما ظفروا بهم الأنقريز .
الحاصل أن رأس الخيمة سلّمت بقدر حرب ساعة ، أو أقل ، فانهزم أكثر أهلها إلى
خارج البلد ، وضربوا النخيل . وبعض بقي في البلد ، أخذوا الأمان من الأنقريز ،
وبعد الأمان لم يغدروا بهم ، إذ ليس ذلك من عوايدهم ^(١) قط .

ثم إن الإنقريز خربوا كثيراً من البيوت ، التي حوَصر بعض الناس فيها بالمدفع ،
وحرقوا كل ما حصلوه من الخشب ، ونهبوا [٣٨٧] كل ما تناولوه من النقود ،
أو غيرها ولم يكن لهم حكم مقرر من حاكمهم على تخريب البلد رأساً وقلعها من
محلها ، ولا على السكنى فيها وضبطها وتعميرها بل أنبأ وأعلم كل أحد الرئيس
الذي كان في ذلك العسكر ، بأن قصدنا معكم أيها القواسم كلية حرق أخشابكم
أجمع .

أما رأس الخيمة ، فأحرق الإنقريز بأيديهم كل ما كان فيها من الخشب
والحطب ^(٢) ثم ساروا إلى بلدة الشارقة ^(٣) وهي من تبعة رأس الخيمة ، وحين سمع
أهل الشارقة بأمرهم [٣٨٨] مع أهل رأس الخيمة . أرسلوا لرئيس الإنقريز حين
بينت المراكب عليهم ، أن كل ما تريد منا نفعل . فأمرهم بحرق أخشابهم ، فحرقوها
كلها وهم يرون ، لا شك بذلك . نعم أهل جزيرة الحمراء أخفوا بعضاً من زواريقهم ،
وهي سفن صغار جداً ، ذهبوا بها إلى أطراف خيران بني ياس ، والإنقريز لم يعلموا
بذلك ، ولما جاءت مراكب الإنقريز إلى جزيرة الحمراء ، فقالوا أهل الجزيرة . هذا
نحن أيضاً نحرق خشبنا بالكلية ، وأنتم تشاهدون ، فأحرقوا [٣٨٩] خشبهم بأيديهم
حسب حكم الإنقريز .

(١) هذا تقرير عجب وإطراء لسلوك الإنكليز آنذاك مع عرب الخليج ، ولعل السبب أنه حتى ذلك الحين كانت
التجارة هي أهم ما يشغل بال الإنكليز في الخليج علماً بأن بونايرت (نابليون) كان قد احتل مصر في
آخر القرن الثامن عشر وبذلك الإحتلال بدأت سياسة بريطانيا في الخليج تتغير . إنتهى من حاشية الأصل
للطبعة الأولى .

(٢) الخشب هي السفن كما مر بنا ، وأما الحطب فالأخشاب اللازمة لصناعة تلك السفن انتهى من حاشية الأصل
للطبعة الأولى .

(٣) هي الشارقة ، وقد مر بنا قلب القاف جيماً في لغة أهل شرقي الجزيرة انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

ثم إن الانقریز عبروا من أرض الصیر إلى جهة بر فارس حیث إنهم علموا أن هناك بلدین للقواسم ، طائفة ورعية ، أحدهما اللنجة والأخرى مقوه . ولما وصلوا اللنجة ، وكان فیها إذاً قدر عشرين بغلة^(١) وداواً ، وقدر ستین بتیلاً ، فكلها خربوها بالمدفع والحرق بالبارود . ثم ذهبوا إلى مقوه وحرقوا كل أخشابهم جملة . وبعد هذا كله أنبتوا أن بلداً للقواسم ، وهي لم يصلوها ، اسمها شناس^(٢) ، وهي فی ملك عمان ، قریباً من خور فكّان . [٣٩٠] فسار الانقریز إليها ، وكانت القلعة هناك بعيدة عن البحر ، ولكن لها خوراً صغيراً یصل من البحر الكبير إلى البلد ، وعند أهل شناس خشب صغار جداً ، فأدخلوها فی ذلك الخور ، حتى أوصلوها إلى جنب القلعة . فأرسل لهم رئیس الانقریز بأن احرقوا هذه الأخشاب التي عندكم ، أو تنزحوا عنها نحرقتها بأيدينا . فأجابوا بالمنع من الأمرین . فاشتدت الحرب علیهم ، وقد نزت^(٣) الانقریز للحملة على البلد ، فرموها بالقنبر والمدفع ، وحملوا علیها [٣٩١] فدخلوها لكنهم لم یقتلوا أحداً من أهلها بعد الفتح ، لأنهم ليسوا مأمورین بغير الحرق .

هذا وقد تم بحمد الله تعالى ما أردنا ذكره فی هذه الرسالة من أخبار آل سعود حسب القصص ، ولنشرع فی تحديد ملك نجد على قدر ما تيسر لنا والله المستعان .

(١) الداو والبغلة والبتیل أنواع من السفن .

(٢) هكذا فی المطبوعة ، وفي المخطوطة « شناس » بالصاد .

(٣) قوله وقد نزت كذا فی المخطوطة .

فصل في بيان حدود ملك نجد وذكر أسماء بعض البلاد المشهورة فيه

أخبرنا رجل ثقة من أهل الدرعية قد رأى تلك البلادين عياناً فقال : اعلم أن أول نجد وحدّها من جانب الشمال [٣٩٢] جبلا طي^(١) وهما المسميان سَلْمَى وأجا ، وهما يشتملان على بقعة واسعة مسافة خمس مراحل من سير العرب ، وهي ممشى يوم كامل بسير الذلول والمطيّة . وقد حُدّ تقريباً من الراوي باثني عشر فرسخاً . وهذه الأرض مستوية طولاً وعرضاً .

وشمال هذه الأرض وقع رمل عالج متصلاً بالدهناء ، وهي رمل يقع شرقي اليمامة ، على ثلاث مراحل ، لكنها تعد من نجد أيضاً .

وباقى بلادين طي من المشاهير : حائل ، وفيها تسكن قبيلة شمر الحضر والبدو وفيها [٣٩٣] مدينة أخرى تسمى القفار ، وهي عن الحاييل بمرحلتين من جهة شمال

(١) هما آخر نجد من الشمال ، وهما يقعان في الجزء الشمالي الغربي للمملكة العربية السعودية ، ويحدهما من الشمال الغربي منطقة الجوف . ومن الغرب منطقة تبوك ومن الجنوب الغربي منطقة المدينة المنورة ومن الجنوب الشرقي منطقة القصيم . وتقدر مساحة منطقة جبل شمر (٣٥٠٠٠٠) كيلومتراً ويبلغ طولها من لينة شمالاً حتى وادي المريير والنخيل جنوباً نحو (٧٠٠) كيلومتراً وعرضها من الكهفة وشرى شرقاً الى تيماء غرباً نحو (٥٠٠) كيلومتراً وتقع عاصمة الجبل (مدينة حائل) وسطاً في سهل خصب ذي تربة حمراء قرب السفح الشرقي لجبل أجا ويبلغ ارتفاعها عن سطح البحر (٩٥٠) كيلومتراً تقريباً : وحائل ذكرها نصيب بقوله :

لعمري على فوت لأية نظرة ونحن بأعلى حائل فالجراثيم
ومن أراد معرفة عدد بلدان جبل طي المعروف ومعرفة عدد ما فيه من القرى والهجر فليرجع الى مجلة العرب الجزء الثاني عشر السنة السادسة جمادي الآخرة سنة ١٣٩٢هـ - أغسطس ١٩٧٢م ص ٩١٣ حتى آخر صفحة ٣٩٤ ففي هذه الصفحات ذكر جميع بلدان حائل وذكر قبائلها وغير ذلك من تضاريسها وجغرافيتها .

شرقاً قليلاً . وفيها بلد موقق وهي عن قفار بيوم من جهة القبلة ، وأخرى بلد المستجدة ، وهي على ثلاثة مراحل عن الحايل من جهة الجنوب قليلاً مائلاً إلى القبلة ، وغير ذلك من القرى التي لم يشتهر اسمها .

وأرض طيّ هذه كثيرة الخير من المزارع ، والفواكه . لذلك تسمى عند أهل نجد قاطبة شام نجد . وبين هذه الأرض وبين طريق الحاج الوارد على المدينة المشرفة ، خمسة أيام ، [٣٩٤] تقع عنه شرقاً ، قليلاً إلى جهة الشمال . وهذه المسافة مفازة لا غير .

ثم اعلم أنه يلي أرض طي من جانب الشمال على خمسة أيام ، بلدة تسمى دومة الجندل . وهي بلد أكسيد الجاهلي . ويقال لها اليوم جوف آل عمرو ، وليست هي من نجد . وبين أرض طي وبين بغداد ثلاث عشرة مرحلة ، وبينها أيضاً وبين دمشق الشام خمس عشرة مرحلة . وعرض رمل عالج أربعة أيام لم يوجد فيه ماء قط . والأرض التي بين بغداد ، وبين أرض طي تسمى الحجر وهي أرض صماء [٣٩٥] ليس فيها ماء سوى المصانع والغداير التي عملتها زبيدة امرأة الرشيد العباسي .

وأما بلدة تيماء^(١) المعروفة ، واقعة بقرب الأرض التي بين أرض طي ، وطريق الحاج الشامي الوارد على المدينة . فهي عن بلد حايل من طي بأربعة أيام ، وعن الطريق المذكور بيوم . خاصة وتيماء هذه بلد السموأل ، صاحب القصيدة الغراء ، كان قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم بسنين قليلة .

(١) تيماء ذكرها عمرو القيس بن حجر الكندي بقوله :

وتيماء لم يترك بها جذع نخلة
ولا أطماً إلا مشيداً بجندل
وذكرها قيس بن الملوخ بقوله :

وخبرتماني أن تيماء منزل الليل
إذا ما الصيف ألقى المراسيا
فهاذي شهور الصيف عنا قد انقضت
فما للنوى تربى بليل المراسيا

أنظر بحثاً مطولاً عن تيماء في كتاب شمال غرب جزيرة العرب تأليف الأستاذ حمد الجاسر (٢٢٣)
إلى آخر ص ٤١٩) وأنظر أيضاً ما كتب عنها مصطفى الدباغ في ج ١ ص ٧٣٠، ٧٢٠، ٧٣٠ من
من كتابه جزيرة العرب ، وكتب عنها أيضاً عمر رضا كحالة في كتابه جغرافية شبه جزيرة العرب ص ١٢٦
الطبعة الثانية سنة ١٣٨٤ هـ وتيماء ذكرها أيضاً أبو محمد الخازن بقوله :

وغرب أرض طيّ أرض خير وفدك ، وهما عن أرض طيّ بستة أيام مُعَرَّباً .
واعلم أن في [٣٩٦] حدود أرض طي مما يلي جهة الجنوب ، كورة ثانية من نجد
تسمى القصيم . وهي تحتوي على بلدان كثيرة منها مدينتان كبيرتان جداً : عنيزة
وبريدة . وكذا من مشاهيرها بلد الرسّ والخبر ، وهي عن الرسّ غرباً مسافة يومين ،
والنومة والقصيبة ، والشماسية والهلالية والبكيرية والمذنب وغير تلك ، من القرى .

والقصيم كورة كبيرة كثيرة الخير من حواصل التمر والحبوب ومياه عذبة
لا تحصى كثرة ، ومقدار كورة القصيم سكني وفيافي [٣٩٧] أربع مراحل طولاً
وعرضاً . وفيها من القطن شيء كثير ، وفيها تلؤلؤ رمل أكثر من بقية نجد .

وفي حدود القصيم من الجنوب كورتان إحداهما الوشم والأخرى سُديّر ،
وهو شمالاً عن الوشم إلى جهة الشرق . والمعروف من كورة الوشم بلد شقراء^(١)
وهي دار الإمارة ، وكذا أُشَيِّقِر ، وأيضاً بلد من الوشم تسمى الفرعة قريبة من
أُشَيِّقِر^(٢) على أربعة فراسخ من جانب الشرق . وبلدان يسميان القرائن^(٣) . لهما قريتان ،
أحدهما يسمى الوقف والأخرى غُسْلة . وبلد أخرى [٣٩٨] تسمى ثرمدا وقريب
منها يقال لها مِرّاة على ثلاثة فراسخ من جانب القبلة ، وفي حدود بلد مرّاة

-
- = يوماً بحزوى ويوماً بالمعيق وبالـ عذيب يوماً ويوماً بالخليصاء
وتارة قنتحي نجداً وأوننة شعب الغوير وطوراً قصر تيماء
وهناك بأرض نجد قرية صغيرة بقرب قرية الشعراء الواقعة في سفح جبل ثلّان ، تسمى تيماء ذكرها الأستاذ
حمد الجاسر في ص ٣٩٩ من كتابه في شمال غرب الجزيرة .
- (١) قوله : (والمعروف من كورة الوشم بلد شقراء) شقراء ذكرها زياد بن سعد بن عميرة بن حريث بقوله :
متى أمر على الشقراء معتسفاً بمروج لحمها زيم
والوشم قد خرجت منه وقابلها من الثنايا التي لم أقلها ثرم
وجدير بالذكر أن بجبل عامله ببلتان قرية تسمى شقراء .
- (٢) أشقير ذكرها الحفصي بقوله الأشيقر باليمامة قرية بني عكل قال مضر بن ربيعي :
تحمل من وادي أشيقر حاضره وألوى بريمان الخيام أعاصره
وعلى العموم فجميع بلدان نجد المذكورة في أشعار العرب ومعاجم البلدان .
- (٣) هكذا في المطبوعة ، وفي المخطوطة القرائن .

بلد تسمى قصبا وهي عنها جنوباً بثمانية فراسخ . وكل الوشم بأجمعه مسافة أربعة أيام طولاً وثلاثة أيام عرضاً .

وأما كورة سدِير فهو وادي بين جبلين عالين ليسا بطويلين . وطول أرض سدِير قريب من مسافة يومين ، وهو يشتمل على بلدان كبار وقرى كثيرة ، من مشاهيرها بلد جلاجل وهي بلد الإمارة ، والمجمعة [٣٩٩] وحرمة وهما قريتان بينهما مسافة ثلاثة فراسخ ثم الزلفي وأهلها مشهورون بالشجاعة والكرم بين جميع أهل نجد . وما عدا ما ذكر من بلدان سدِير في حدود الجنوب من جلاجل فهي بلدة الروضة وكذا الحوطة وداخله والقطار وأيضاً بلد العودة . ووادي سدِير أحياناً لم يمطر فَجَدَبَ قحطاً عظيماً بحيث تجلوا أهلُه كافة ، وهي تعرف بريف نجد لأجل ما تحتوي عليه من الزروع . [٤٠٠] والفواكه الطيبة وطيب الفلاة والعشب . وأيضاً بلدة كبيرة تسمى رغبة، تقع منفردة عن سدِير في جنوب الوشم وليست بقرية من الوشم لكنها تعد من توابع الوشم ، وبُعدها عنه بـسِتْرَ نصف نهار . وفي حدود سدِير^(١) من جانب الجنوب مدينة يقال لها حُرَيْمِلِي^(٢) وهي بلدة طيبة الماء والهواء جداً ، وفي

(١) سدِير ذكره ابن الأَهم بقوله :

وقوفاً بها صحبي علي مطيهم
فقلت لهم عهدِي بزَيْنَب ترتعي
يقولون لا تجهل ولست بجاهل
منازلنا من ذي سدِير فذي ضل

وهو يشتمل على عدد من البلدان أعرف منها ما يأتي : المجمعة ، وهي القاعدة ، وحرمة ، ووشي ، والجوى وجلاجل والتويم والداخله والروضة وروضة الخيس والحصون والحوطة والحنوية والقطار والحنيفة والعودة وتمير وعشيرة والخطامة والخابر وغير هذه البلدان وجميع هذه البلدان كغيرها من بلدان المملكة العربية السعودية أهلة بالسكان وفيها مدارس بنين وبنات وغير ذلك من جميع لوازم الحياة .

(٢) قوله (حريملي) بلدة حريملا وهي بلدة من بلدان الشعيب الناحية المعروفة بشجد تقع شمالاً غرباً عن مدينة الرياض وتبعد عنها مسافة ٩٠ كيلومتراً والطريق إليها معبد كغيرها من بلدان المملكة ومدنها في هذا العهد الزاهر عهد إمام المسلمين جلالة الملك فيصل بن عبد العزيز آل سعود وفي حريملا إمارة ومحكمة شرعية وغير ذلك من الدوائر الحكومية وفيها مدرسة ابتدائية وثانوية ومعهد علمي ومدرسة بنات ولم أعثر لحريملا على ذكر في معاجم البلدان ما عدا معجم ما استعجم لأبي عبيد الله بن عبد العزيز البكري الأندلسي حيث ذكر في ج ١ من معجمه ص ٤٤٠ ما نصه (حرملاء) بفتح أوله وإسكان ثانيه وفتح الميم واللام ممدود موضع تلقاء ملهم : وملهم حصن لبني غبر على ما بيثته في رسمه) قال أوس بن حجر :
تجأل غدر حرملا وأقلعت
سحائبها رأى أهل ملهم

وقد كتب عن بلدة حريملا صالح بن ناصر الطعيس بحثاً وافياً نال به درجة امتياز من قسم الجغرافيا بكلية الآداب بجامعة الرياض في السنة الدراسية ١٣٩٢هـ ١٣٩٣هـ وقد وردت في المطبوعة هكذا : حر على .

أسفل واديتها إلى جهة الشرق قدر سير ساعتين بلد خراب اليوم ، تسمى ملهم^(١) وفي القديم تسمى القرينة [٤٠١] وهي بلد هوزة بن علي الحنفي الذي ولاه كسرى أنوشيروان العادل على قومه بني حنيفة ، وهو قد أسلم وصحب النبي صلى الله عليه وسلم . وحرّـملى^(٢) لها عدة قرى أتباعاً غير مشهورة ، وفي حدودها من الشمال قرية كبيرة تسمى ثادق وهي ملحقة بسدير أيضاً .

ثم يلي ما ذكر من جهة الجنوب كورة العارض ، متوسطة في بلاد نجد وهي مقر إمارة ابن سعود اليوم . وأكثر بلدانها معروفة مشهورة ، لأن رجالها [٤٠٢] خير رجال نجد وأدراهم وأغناهم . وفي حدود العارض من الشمال مما يلي حريملى قرية حسنة كثيرة الفواكه والزروع تسمى : السدوس ، نسبة إلى قبيلة من بني حنيفة القدماء كان يقال لهم بني سدوس ، فليها من جهة جنوب سدوس : العينة ، وهل بلد معروفة قديمة في آنف ، إلى أن تولى عليها آل سعود فخربت .

ثم يليها جنوباً شرقاً بيوم : الدرعية ، وهي منشأ آل سعود ومقر إماراتهم [٤٠٣] حتى اليوم ، فهي بلدة كبيرة كثيرة النخيل والفواكه عذبة الماء ، وفيها خلق عظيم ،

(١) قوله : (تسمى ملهم وفي القديم تسمى القرينة) القرينة وودت في المطبوعة القرية ، جاء في صحيح الأخبار لابن بليهد ص ٢٢ ، . ٢ « موضع قران الآن بين ملهم وحريملا باقية بهذا الاسم إلى هذا العهد إلا أنهم أبدلوا لفظة قران بقرينة وقران ليست منزلاً لهوزة بن علي الحنفي ، وإنما منزله بجو اليمامة » . وأما ملهم فهذا هو اسمها قديماً وحديثاً وهي بلدة زراعية مشهورة بجودة نوع من التمر يسمى الحضري وهي تقع في الشمال الشرقي عن بادية حريملا وتبعد عنها حوالي ثمانية عشر كيلومتراً وقد كتب عنها بحثاً وأفيأ عبد العزيز المحمود وقد ذكرها المرقش بقوله :

بل هل شجنتك الظمن باكرة كأنهن النخل من ملهم
وذكرها طرفه بن العبد بقوله :

وإن نساء الحلي يركضن حوله يقلن عبياً من سارة ملهما
وذكرها جرير بن عطية بن الخطفي التميمي بقوله :

كان أحداهم تحلى مقفيلة نخل بملهم أو نخل بقرانا

وقال أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز البكري الأندلسي ج ٤ ص ١٢٥٩ من معجمه : معجم ما استعجم (ملهم) بفتح أوله واسكان ثانيه وفتح الهاء حصن بأرض اليمامة لبني غبر من بني يشكر وهناك وقعت بهم بنو ثعلبة اليربوعيون فقتلهم أذرع قتل ، وذلك لقتل بني غبر رجلاً منهم وقال شاعر بني ثعلبة :
ويوم أبى جنؤ بملهم لم يكن ليقلع حتى يدرك الرغص ثائره

(٢) كلمة : « حريملى » ساقطة من المطبوعة .

وكلهم متمولون ، ودار تجارة تقصدها الناس من أنحاء جزيرة العرب وغير تلك النواحي أيضاً . وفي وادي الدرعية هذه عدة من القرى والزروع والرساتيق بشيء كثير . وفي غربها ، سير يوم ، بلدة كبيرة في وادٍ متسع طويلاً وعرضاً يهبط إليه من جبل العارض مع طريق طويل وهي تسمى : ضرماء ، فهي كثيرة الخنطة والشعير ، وفي وادي ضرماء [٤٠٤] المذكور كثرة قرى ورساتيق ، وهذه واقعة بين الجبل المذكور وبين تلؤل رمل . ومما يلي الدرعية من جانب قرية كبيرة يقال لها عرقة^(١) ، والمسافة بينها وبين الدرعية مسير ساعة ، ولها وادٍ ، وهو يشتمل على زروع كثيرة من البطيخ الذي لا يحصى ، وذلك أحلى ما يكون .

ثم يلي الدرعية من الجنوب قليلاً إلى الشرق مدينة تسمى اليوم : بالرياض ، وهي أكبر بلدان نجد كلها . وفيما سلف يقال لها حجر اليمامة . ويلي الرياض [٤٠٥] من الجنوب بلاد كبيرة لها تبع قرى ورساتيق ، تسمى تلك البلاد : منفوحة . ثم يلي منفوحة من جهة الجنوب إلى الشرق قليلاً بمسير نصف نهار كورة وادي الخرج ، وهو يحتوي على بلادين كبيرتين ، ومشاهير بلادها مدينة الدلم والسلامية ، وبلد تختص باسم اليمامة وغير ذلك ، وفيها عيون جارية وزروعها وخصبها كثير . وفيها فلاة وفيها قيعان ورمل ، وسيل وادي العارض يهبط إليها .

وأيضاً مما يلي الدرعية إلى جانب [٤٠٦] الجنوب غرباً عن الخرج المذكور واديا بريك ونعام ، وفيهما عدة رساتيق ومزارع ، وفيهما مدينتان كبيرتان ، إحداهما الحريق ، وبقربها مسافة ساعة بلد تسمى نعام . وفي هذين الواديين المذكورين مدينة كبيرة تسمى الحوطة^(٢) ، وهي كثيرة النخيل ، وقريب من هذه بلد تسمى الحلوة ،

(١) قوله (عرقة) ذكرها ياقوت بحلة بالألف واللام فقال في معجمه ج ٢ ص ١٩٢ (العرقة) من قرى اليمامة لم تدخل في صلح خالد بن الوليد رضي الله عنه يوم مسيلمة (وعرقه) أيضاً في بلاد الشام شرقي طرابلس الشام تحمل أسماها إلى هذا اليوم ذكرها البكري في معجمه ج ٣ ص ٩٣٤ قائلا (عرقه بكسر أوله على لفظ تأنيث الواحد من عروق الإنسان والحيوان . موضع . ن ثور مرعش من بلاد الروم قال أحمد ابن الحسين :

وأسمى السبايسا ينتحب (بمرقة) كأن جيوب الثاكلات ذبول

(٢) هكذا في المطبوعة ، وفي المخطوطة تسمى « نجد » وما جاء في المطبوعة هو الأقرب للصواب .

جنوباً عنها بأربعة فراسخ . ومجموع هذه البلدان المسماة بالحريق والحوطة ونعام والخلوة تسمى بالفرع^(١) وهي من أطول أرض نجد آباراً [٤٠٧] وأكثرها بركة . وهي كورة وقصبة من نجد عند بعض ، ممن يعني به .

وبما يلي الفرع من جانب الجنوب بمقدار ثلاثة أيام كورة تسمى : الأفلاج ، ويلها أيضاً في الجبل المتصل اليها من العارض ، قبله عن الفرع عدة ، قرى في ذلك الجبل ، من مشهورها الفيل والحمر والهدار وغيره من تلك القرى .

وأما كورة^(٢) الأفلاج فهي أرض فيحاء واسعة كثيرة الآبار ، وفيها عدة عيون غزيرة عميقة غير جارية بل معطلة ولم يمر [٤٠٨] منها اليوم إلا البعض ، لأن الخراب مستول عليها . وقد صاب أهلها القلة من مال ورجال . ومن جملة مشاهير مدنها الكبار التي استولى الخراب عليها ليلي والبديع وهما (في) القرن العاشر والحادي عشر في غاية من القوة ، وفي زمن قوة الأفلاج المذكورة ما جرت العيون المشار اليها بل غالب قوتهم وحرثهم بماء الآبار ، وكانت هذه تسقي المزارع في الأيام السابقة من ملوك حمير ، وقد تعطلت بعد دولتهم . وفي [٤٠٩] زماننا هذا قد وجد أحياناً في بعض الخرابات بعض الدنانير ملقاة على وجه الأرض ، فيها مكتوب ، لا إله إلا الله موسى كليم الله ، وخط هذه الدنانير بالقلم الحميري .

(١) قوله : (تسمى بالفرع) بضم الفاء وإسكان الراء ، وهو إسم يشمل هذه البلدان التي تقع جنوباً عن مدينة الرياض . وهي حوطة بني تميم ، وبلدة الحريق بفتح الراء ، ونعام ، ومفيجر والخلوة ، والعطيان ، والقويع ، والصدر ، وفي المملكة العربية السعودية ، واد يسمى الفرع ، بضم الفاء وإسكان الراء ، يقع قرب المدينة المنورة وأكثر سكانه من قبيلة حرب .

(٢) قوله : (وأما كورة الأفلاج فهي أرض فيحاء) الى آخره . إقليم الأفلاج يقع بين السليل المعروف في واد الدواسر وبيت الفرع المذكورة هنا والمعروفة في واد بريك ويشتمل الأفلاج على عدة قرى وبلدان متجاورة أعرف منها ما يأتي : ليلي ، والبديع ، والحمر ، والهدار ، والسيح ، المعروف بسيح آل حامد لأن في المملكة العربية السعودية أسياح غيره ، وبلدة الزريقه ، والحرفه ، والروضة ، والعمار ، والغيل ، والستاره ، وحراضه ، ووسيلة ، ومروان ، وسويدان ، وواسط ، والمبرز ، وغصبيه ، والجنيديريه ، والرزيقية ، والرواعية ، ومشيفة ، وغير هذه البلدان وكل هذه البلدان والقرى آهلة بالسكان في هذا العهد الزاهر السعيد وفيها مدارس بنين وبنات وغير ذلك من جميع لوازم الحياة .

ومما يليها^(١) من نجد من جانب الجنوب وادي الدواسر ، وهو كورة تشتمل على مدينة تسمى اللدام ؛ وعلى قرى كثيرة ، وفيها من النخل شيء كثير وأما الزرع فقليل فيها والقطن موجود فيها بكثرة ؛ ومن مشاهير^(٢) بلدانها [٤١٠] قرية كبيرة تسمى السليل، فيها مقدار ألف رجل أو أزيد، تقع جنوب اللدام شرقاً مسافة يوم ووادي الدواسر هذا آخر كورات نجد وقصباته من جهة الجنوب .

وجميع نجد بكليتها طولاً ستة وعشرون مرحلة بالسير المذكور فيما مر ، وعرضاً من أرض حضن التي هي أول الحجاز من جانب الشرق إلى الدرعية مسافة أربع عشرة مرحلة بما ذكرناه من السير ، وحضن أربع مراحل شرقاً عن مكة عظمها لله [٤١١] .

ثم نرجع إلى بيان ما هو شرقاً عن الدرعية وهي من نجد أيضاً : وهذا برية طيبة

(١) قوله : (وما يليها من نجد من جانب الجنوب وادي الدواسر) وادي الدواسر كان يعرف قديماً بعقيق تمره والعقيق اسم لكل مسيل شقه السيل في الأرض وأنهره ووسعه : ووادي الدواسر المذكور هو آخر نجد من الجهة الجنوبية ويبعد عن مدينة الرياض مسافة سبع مائة كيلومتر ويشتمل على عدة بلدان وقرى نعرف منها ما يأتي (اللدام) وهي القاعدة سابقاً للرجبان (قصر) آل حميضان من الوداعين (قرية الناهش) للوداعين (وقرية آل معنى) للوداعين (وقرية آل عويمر) للوداعين (وقرية صباح) مقر آل ولان من الوداعين (ومشرف قرية الحماسين) وقرية مقابل للرجبان ، وقرية المعتلا للمخاريم . ثم عدة عشائر كثيرة بمثابة قرى لآل غانم المخاريم ، وقرية القويز لآل الحسن من المساعرة ، وقرية نزوى لآل أبي سباع من المساعرة ، وقرية التوييمه لآل بريك ، وقرية الحجابجه وهم الشكرة ، وقرية الشرافا من الدواسر ، وقرية كدة للحقبان من تغلب المدنانية ، ويعدون في الدواسر ، الجيرة والحلف وقرى العمور المعدودين في الدواسر بالحلف وهم عدنانيون من تغلب ، وقرية خشقان وكلها عامرة وأهلة بالسكان وفيها مدارس بنين وبنات وغير ذلك من جميع لوازم الحياة .

(٢) قوله : (ومن مشاهير بلدانها - أي وادي الدواسر - قرية كبيرة تسمى السليل) خطأ . السليل ليس قرية بل إقليم من الأقاليم النجدية يبعد عن وادي الدواسر نحو مائة كيلومتر وسكنته من الدواسر ويشتمل على هذه القرى الآتية (قصر آل حنيش) من الوداعين (وقصر آل رويه) المعروفون اليوم بآل محمد وهم وداعين . (وقصر آل سويلم) من الوداعين (وقصر آل حجي) من الوداعين (وقصر آل ضويان) من الوداعين . انتهى وكل هذه القرى والبلدان أهلة بالسكان وهي كثيرها من بلدان المملكة العربية السعودية في عهد إمام المسلمين جلالة الملك فيصل بن عبد العزيز آل سعود فيها مدارس بنين وبنات وغير ذلك من جميع لوازم الحياة .

العشب والكلأ ، تسمى : العرمة ، وهي عن الدرعية شرقاً بنصف نهار ، وعرض العرمة يومان ، وطولها خمسة أيام من الجنوب إلى الشمال .

وحدود نجد مما يلي المدينة النبوية ، سلام الله على ساكنها ، من طريق الدرعية موضع يسمى الحناكية ، وفيما سلف كانت تدعى بيطن نَحْلٍ ، وعن الدرعية بخمس عشرة مرحلة وفي حدود الحناكية من الشمال [٤١٢] على أربعة فراسخ موضع يسمى بالربذة^(١) ، وهو الموضع الذي توفي فيه أبو ذر الغفاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقبره هناك مشهور معروف لكنه غير ظاهر برأي العين .

هذا منتهى ما صح عندنا من حدود نجد وكيفيتها على ما أخبرنا به بعد التحقيق والتفتيش بالاجتهاد ، والله ولي السداد .

(١) قوله (وفي حدود الحناكية من الشمال على أربعة فراسخ موضع يسمى بالربذة ، وهو الموضع الذي توفي فيه أبو ذر الغفاري) الخ (الربذة) في تلك الجهة التي ذكر وبها قبر أبي ذر الغفاري رضي الله عنه لكن عين مكان الربذة غير معروف وكذلك القبر لا يعرف عين مكانه .

فصل في بيان بعض بلاد الحجاز المشهورة وتحديد ذلك الملك

أوله من الشمال وادي القرى وهو من وراء خيبر إلى جهة المغرب بيومين : [٤١٣] خيبر وهي بلد اليهود في الزمن السابق، وقد ظفر بها المسلمون في عصره صلى الله عليه وسلم، وهي بلد كثيرة القرى والنخيل والفواكه والزروع والمياه الحارّة العذبة جداً . وهي واقعة غرب المدينة شمالاً بثلاثة مراحل .

ثم يليها فذك وهي جملة قرى، وكانت قبل لبني نضير، قوم من العرب يهود حاربهم صلى الله عليه وسلم فجلوا عن بلادهم إلى الشام، وصالحوا على أن يتركوا مساكنهم ويخرجوا بأهاليهم فكانت أرضهم فيئاً له صلى الله عليه وسلم، وهي عن خيبر يوم من جانب الجنوب شرقاً قليلاً [٤١٤] ثم يليها، أعني فذك، المدينة المنورة، وكانت تسمى يثرب زمن الجاهلية، فسماها عليه الصلاة والسلام طيبة أو المدينة . وهي عن فذك جنوباً بيومين . وكذا ينبع النخل من الحجاز يقع غرباً عن المدينة بثلاث مراحل .

والبلاد الواقعة مسكونة بين المدينة ومكة : وادي الصفراء وهو عن المدينة جنوباً بأربع مراحل : ثم يلي وادي الصفراء وادي الفُرْع، وهي وادي الفرع الحجازية لا النجدية، مسافة يوم جنوباً مع قليل شرقاً . [٤١٥] ثم يلي الفرع بمرحلتين رابغ إلى جانب البحر، وهو واقع بين ينبع البحر وبين جدة، فهو بخمس مراحل عن مكة، شرفها الله، إلى الغرب قليلاً، وينبع البحر هذا يقع عن رابغ^(١) غرباً أيضاً

(١) رابغ تبعد عن جدة مسافة مائة وخمسين كيلومتراً وتبعد عن المدينة المنورة مسافة مائتين وأربعة وسبعين كيلومتراً . ذكرها كثير عزة بقوله :

عفا رابغ من أهله فالظواهر فأكنايف هرش قد عفت فالأصاقر
وذكره ياقوت في معجمه ج ٤ ص ٢٠٢ بقوله (رابغ) بعد الألف باء موحدة وآخره غين معجمة ، واد يقطعه
الحاج بين البرواء والجحفة دون عنور قال كثير :

بثلاث مراحل ، وجدة عن مكة لمسافة يوم وليلة . وخليص وعسفان موضعان كثيراً الخير والبركة ، وهما لبني سليم ، واقعان تانك البلدان عن مكة بمرحلتين من جانب الشمال يطأهما الحاج الشامي والمصري .

وعن مكة إلى جهة الشرق بيومين بلد الطائف [٤١٦] وهي لثقيف . وهي بلدة باردة الهواء عذبة المياه كثيرة الفواكه . فهو جنوباً من مرسى ابراهيم ، وهو جنوباً عن جدة بستة فراسخ ، وآخره شمالاً وادي القرى المذكور . وقد حد الحجاز طولاً - وكذا موضع يقال له حنين بين مكة والطائف وهو مسافة يوم ونصف ^(١) شرقاً - بمسير أربع وعشرين مرحلة من السير المعهود ، وعرضاً من الساحل إلى أطراف نجد بأربع عشرة مرحلة . وتهامة الحجاز أولها من مرسى ابراهيم إلى رابغ .

= أقول وقد جاووز من صدر رابغ مهامة غرباً يفسزع الأكم آلهما قلت : رابغ يحمل اسمه إلى هذا اليوم وغالب سكنته من قديم الى هذا اليوم زبيد من حرب وغيرهم وقد صار فيه اليوم مدارس بنين وبنات وغير ذلك من لوازم الحياة وفيه إمارة ومحكمة شرعية وغير ذلك وعلى العموم شمله التطور الذي شمل جميع مدن المملكة العربية السعودية وقراها في هذا العهد الزاهر السعيد عهد إمام المسلمين جلالة الملك فيصل آل سعود .

(١) قوله : (يوم ونصف شرقاً) إلى آخره . هذه الجملة وقعت معترضة على هذا النحو والغالب على الظن أنها جاءت سهواً من الناسخ . انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

فصل في بيان بعض بلاد اليمن

وأول حدود [٤١٧] اليمن من تهامة أبو عريش ، وهي بلد إمارة الشريف حمود المكنى بأبي مسمار ، وهي عن جدة بتسع مراحل إلى جهة الجنوب قليلاً شرقاً وهو محتو على قرى عديدة وفيافي كثيرة .

ثم يليه من جانب الجنوب إلى ساحل البحر بيومين اللحيّة وهي مدينة معمورة . ثم يلي اللحية من الجنوب شرقاً الحديدية . ثم من جملة بلدان اليمن زبيد ؛ وهو من الحديدية إلى جهة الشمال بعيد عن البحر بيومين ؛ ثم يلي الحديدية المخا وهو بلدة معروفة . ثم [٤١٨] يلي المخا إلى جانب الشمال بيت الفقيه ، وهو عن المخا بثلاثة أيام . ثم يلي بيت الفقيه إلى الجانب الشمالي صنعاء ، وهو عنه بثمانية أيام . وصنعاء هي دار الأمة^(١) في ملك اليمن . ثم يلي صنعاء إلى جهة الجنوب بثلاثة أيام بلد شهادة ، ويلي شهادة بيومين كوكبان من جانب الجنوب إلى الشرق قليلاً ، ويلي كوكبان جنوباً إلى جهة البحر مدينة عدن^(٢) ، وهي عن كوكبان بأربعة أيام .

ويلى عدن الشحر ، بمسافة يومين ، ثم يلي الشحر إلى جهة [٤١٩] الشرق حضرموت ، وهو واد كثير النخيل والزروع من الأذرة والدخن ، وهو عن الشحر مسافة خمسة أيام ، وأكبر مدن حضرموت مدينة تريم . هذا آخر اليمن من جهة الشرق ؛ وتهامة اليمن من أبو عريش إلى الحديدية ، والله أعلم .

(١) قوله : (دار الأمة) غير ظاهر المعنى ، ولعله دار الأئمة .

(٢) هذا تحديد عجيب فإن كوكبان تقع الى الشمال الغربي من صنعاء انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

فصل في بيان حدود ملك عُمان وذكر أسماء بعض البلاد

وعُمان يجتوي على ثلاث صوب وكورات ، إحداهن تسمى : الظاهرة يتصل برها من رأس الخيمة والصير ، وما يلي الصير من طرف الجنوب قبلة بلد البريمي ، [٤٢٠] وهو عن الشارحة مسافة يومين ، وعن رأس الخيمة سير ثلاث مراحل ، وحوله قرى كثيرة ورساتيق . وجنوب البريمي بيومين بلدان كثيرة ، منها ماهو مشهور ومنها ماهو غير مشهور . من مشاهيرها عبي وكذا عُبري وضنك . ومما يلي ضنك بأربعة أيام إلى جهة الجنوب بلدان ، مدينتان إحداهما تسمى : بهلي ، والأخرى نزوى ، ولهما توابع عديدة . ويلي بهلي ونزوى من جهة الجنوب بأربعة أيام بلدان كثيرة فيها نخل عظيم تسمى جعلان [٤٢١] ثم يلي جعلان إلى ساحل البحر بثلاثة أيام بلد تسمى صور ، ومنها إلى أطراف الجنوب إلى قبالة جزيرة مصيرة ، وهي موضع يسمى مدركة ، وهذا آخر حد الظاهرة من عمان ، ويقال لبعض منها من بهلي ونزوى إلى مدركة بلاد الشرقية .

وأما الحجر فهو جبل ، ينقاد من الجنوب إلى الشمال ثم ينعطف ويميل إلى البحر ، وسمي ذلك الموضع رؤوس الجبال ، وهذا الجبل فيه بلدان كثيرة من مدن وقرى [٤٢٢] كرسناق في جنوبه بأربعة أيام . وعنها من الشمال بأربعة أيام الجبل الأخضر ، وهو بلد كبيرة ، وعن جبل الأخضر إلى جهة الشمال مائلاً إلى الشرق بيومين بلدة سمائل ، وعن سمائل من الشمال بيومين يد يد وبلد أزكى ومنح ، وفي أثناء ذلك الجبل الممتد دوه المسمى بحجر ، وكذا في شماله بلدان كثيرة من مشاهيرها بلد يقال لها دبي ، وأما البلدان التي بين حجر وبين البحر فتسمى الباطنة ، وهي كثيرة الفواكه وأفلاج المياه [٤٢٣] العذبة جداً . ومن مشاهيرها بلاد صحار ، وفي شمال صحار بيومين بلد شنافس ، ومضلعة عن صحار من جانب الجنوب بيومين ، وعن مضلعة بيوم بركة من أطراف الجنوب . ثم عن بركة إلى جانب الجنوب بيومين مسقط وهي

(عاصمة) أئمة عمان اليوم ومقر ساداتهم . من مسقط إلى جهة الجنوب قبله بأربعة أيام بلاد ورساتق. وقد اصطلح العمانيون بأن يسموا كل أهل عمان بدوياً وحضراً بقبيلتين إحداهما يقال لها : الهناوية وهي [٤٢٤] تلحق بصف الأئمة وسادات عمان ؛ والأخرى بالغافرية وهي تلحق بصف القواسم ، أهل رأس الخيمة ، ويجمع نسب كليهما قحطان ونزار .

واعلم أن أول حد الصير من عمان جانب خيران بني ياس ، وآخره رؤوس الجبال من جهة الجنوب شرقاً . هذا ما عرفناه من تحديد ملك عُمان ، والله تعالى أعلم .

فصل نذكر فيه بيان بعض سواحل بلاد بني خالد

لا يخفى على السامع أنه من الكويت إلى طهران ، وهو موضع قريب [٤٢٥] من القطيف ، على أربعة فراسخ من جانب الشمال ، وهو اليوم خراب ، هذه الأرض يقال لها العدان^(١) ، وليس فيها بلدان مسكونة ، بل بعض المواضع تسكنها في الصيف عرب بني خالد مثل العمائر والصبيح ، وهي الفنتاس وفنيطيس جنوب الكويت ، مسافة يوم من جانب الجنوب . وبعدها بثلاثة أيام من جهة الجنوب جزيرة بلبول ، وهي متصلة بالبر الأصلي إلا أن بينهما قليل بحر في المد . وبعد بلبول من جانب [٤٢٦] الجنوب قليلاً إلى الشرق بيومين جزيرة جنة ، وهي أيضاً كبلبول في كيفية اتصالها بالبر الأصلي . ثم بعدها من الجنوب بثلاثة أيام جزيرة بو علي ولهذه الجزيرة رأس طالع في البحر كثيراً . وهي أيضاً كجنة ، بينها وبين البر الأصلي مقطع .

واعلم أن بعد بو علي بيوم ، ما جانب الجنوب إلى الشرق قليلاً ، يأتي موضع يقال له رأس تنورة ، وبعده بيوم القطيف ، تقع عنه إلى الجنوب شرقاً وفلहार ، هو هذه الأرض الواقعة بين [٤٢٧] رأس تنورة والقطيف ، وجملة ما ذكرناه يسمى العدان .

وأما القطيف وما والآها من الجنوب إلى العجير ، وكذا أرض البحرين والأحساء مع البرية الواقعة بين القطيف والأحساء ، والبرية الواقعة بين الأحساء والعجير : كل هذه المواضع يقال لها : هَجَر . وتختص القطيف باسم : الخط ، والبحرين باسم : أوال ، والأحساء باسم : هجر .

(١) قال ياقوت في ج ٤ ص ٨٨ من معجمه طبعة دار بيروت وصادر عام ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م (عدان) بالفتح وآخره نون وروي بالكسر أيضاً ثم قال ياقوت (فقال نصر : عدان، موضع في ديار بني تميم : وقيل : ماء لسعد بن زيد مثاة بن تميم) إلى آخر ما ذكره ياقوت .

ومن العجير إلى خيران بني ياس جنوباً تسمى هذه الأرض قطر ، وإنما سميت بذلك لكثرة الأمطار فيها بالنسبة [٤٢٨] لبقية بلاد بني خالد . فأولها العجير^(١) ، وهي بلدة على الساحل تقابل جزيرة البحرين من جانب الجنوب قبلة . بُعدها عنها في البحر مقدار أربعة فراسخ مثلاً . ثم يليها من جانب الجنوب مائلاً إلى الشرق بعض البلاد الغير مسماها لكونها لم تسكن شتاءً وصيفاً ، وهي مواضع بدو من الخوالد وحفاير مياه . وهذه عن العجير بنصف يوم أو أقل .

ثم يلي هذه الأرض بعد يومين الزبارة ، وهي زمن السابق ، منذ عشرين سنة [٤٢٩] كانت في غاية العمران وكثرة الاجتماع . ثم يليها من جانب الجنوب بفرسخ رأس عشيرج ، ثم يلي رأس عشيرج من الجنوب بثلاثة فراسخ خوير حسان ، وهو الذي كان يسكنه اليلاهمة^(٢) من العتوب . ثم يلي خوير حسان جنوباً شرقاً بيوم الحويلة . ثم يلي الحويلة بفرسخين اليوسفية من جهة الجنوب أيضاً . ثم يلي اليوسفية بأربعة فراسخ الرويضة ، ويلي الرويضة بيومين من جهة الجنوب الفويرط ، ثم يلي الفويرط من الجنوب [٤٣٠] شرقاً قليلاً بيوم المطيخ ، ويلي بنصف يوم إلى الجنوب المطيخ^(٣) فيلي المطيخ^(٣) بمسير ساعتين عنه من الجنوب أرض لا سكنى فيها ، كثيرة التلول الرملية ، طولها من الشمال إلى الجنوب أربعة أيام . فيلي هذه الأرض المذكورة من جهة الجنوب إلى الشرق خيران بني ياس ، وهي أول عمان وآخر قطر .

واعلم أيضاً أن العدان وهجر وقطر كلها من أرض بني خالد . وقد عرفت طولها بالحد المذكور من الكويت إلى خيران بني ياس ، فنخبرك أن من وراء [٤٣١] الكويت إلى جانب الغرب عنها بيوم الجهرة وهي عن ساحل البحر بفرسخين إلى جانب الغرب مائلاً إلى القبلة ، وأرض الجهرة عالية جداً بحيث كل من كان فيها يرى السفن التي تتردد في البحر الذي يحاذي الكويت والذي في فيلكه . وقد كانت

(١) أى العجير .

(٢) قوله اليلاهمة أي الجلاهمة .

(٣) هكذا وردت العبارة في المطبوعة ، وبالمخطوطة : المطيخ .

الجهرة في عصر الجاهلية ، قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم بسنين تبلغ مائة ، في غاية العمران . وهذه آثارها تدل على عظمتها اليوم . فان فيها خرابات كثيرة من البنان ، وربما وجدوا فيها ذخائر من الدراهم والدنانير [٤٣٢] في بعض المواضع . وهي أرض طولها فرسخان شمالاً وجنوباً، وعرضها فرسخ غرباً وشرقاً . نبتها الثمام غالباً ، وأرضها من قبيل حصص البحر ، وفيها مياه عذبة ، وبئرها قدر باع واحد ، وحولها من جميع الأطراف أرض سبخة ، على فرسخين من جانب الشمال حتى تصل بسنام ، وإلى الشرق حتى تصل البحر كذلك . وإلى جانب المغرب إلى جهة القبلة قليلاً أرض السبخ ، قدر فرسخ . وإلى الجنوب إلى نحو الكويت تبلغ نصف فرسخ .

ويقع [٤٣٣] عن الجهرة شمالاً شرقاً مائلاً إلى جانب البحر بلدة كانت (في) السالف عمار ، قد بقيت آثارها إلى اليوم ، وهي في البعد عن الجهرة بأربعة عشر فرسخاً تسمى الصبية نسبة إلى الصابئين . قيل إنها من بقايا بلادهم ، التي عمرت بعد خراب بابل ، والله أعلم .

وفي تواريخ المسلمين ، إن هذه الأرض كانت معمورة إلى أيام الدولة الأموية ، ثم خربت وجلا أهلها إلى سائر البلاد . وينقل أن من بقايا أهلها أناس اليوم بأرض خوزستان . وهذه البلدة آخر ملك [٤٣٤] بني خالد من الشمال ، كانت أعراهم تسكنها أيام الصيف لبرد الهواء .

واعلم أن عرض ملك بني خالد يختلف : فمن الكويت إلى الدهناء ، التي هي من أول نجد مسافة عشرة أيام ، (ومن العدنان إلى الدهناء مسافة ثمانية أيام من أرض بلبسول^(١)) ومن أبو علي كذلك ، ومن القطيف إلى الدهناء ، تسعة أيام ، ومن الزبارة إلى الدهناء يبلغ ثلاثة عشر يوماً . ولبنى خالد أرض تلي الدهناء من الشرق تتصل بها ، عرضها يومان ، أرض جرز^(٢) ليس فيها ماء قط . سوى

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة .

(٢) قوله : (أرض جرز) هي الأرض المجذبة التي لا نبات فيها ، قال تعالى «أفلا يرون أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز» .

[٤٣٥] الغدران أيام المطر . ونبات هذه الأرض أيضاً قليل ، وهي أرض بيضاء صمة ، وطول هذه الأرض من محاذاة الجهرة إلى العُرمة التي تقدم ذكرها ؛ ومن هذه الأرض شرقاً أرض تتصل بالجهرة اسمها اليفير^(١) ، وهي أرض ريع وشجر كثير من العرفج والسلم وأم غيلان ، وفيها مياه عذبة جداً ، لكن أبارها طويلة تبلغ البئر ثمانية أبوع بل أكثر ، وهي دائمة العشب وكثيرة الصيد من الغزلان والأرانب وطير الحباري والنعام ، وكانت مشايخ بني خالد [٤٣٦] تداريها سكناً، وترجحها على جميع بقية الأرض ، هذا والله أعلم .

(١) اليفير هكذا في خ ، ط ، ونظماً النقيير ، بين تاج وكاظمة في الجهة الشمالية للأحساء ، انظر صحيح الأخبار ص ٧٢١ و٧٢٣ ج٣ ووردت هكذا تحريف من الناسخ .

فصل (١) نذكر فيه أسماء قبائل بني خالد

أما بنو خالد فهم يرجعون إلى ربيعة في الأصل .

فأول قبيلة منهم آل حميد وهم مشايخ بني خالد ، يبلغ عددهم ألفي رجل .
والطائفة الثانية الصبيح ، ويبلغ عددهم ستة آلاف ، وأكثر تردد هذه الطائفة وغالب
مقرها من يفير إلى الجهرة إلى الصبية إلى السنام ، الذي هو أول أرض المنتفق .
ولأجل قوة هذه الطائفة جعلها شيوخ [٤٣٧] بني خالد في وجه العدو ، وهم المنتفق
والروم ، لأن بني خالد لما ولوا هذا الملك صرحت الروم بعداوتهم ، إذ كان قبل
ذلك ملك الأحساء والقطيف والعدان للروم .

والقبيلة الثالثة من الخوالد يقال لها المهاشير ، وهي تبلغ عدداً من الرجال سبعة

(١) قوله : (فصل نذكر فيه أسماء قبائل بني خالد إلى قوله أما بنو خالد فهم يرجعون إلى ربيعة في الأصل)
قال الأستاذ فؤاد حمزة في كتابه قلب جزيرة العرب ص ١٥٤ حاشية رقم (٢) الطبعة الثانية قال (علق
الأمير عبدالله بن عبد الرحمن على بني خالد بما يأتي : بنو خالد يقسمون إلى بطون وكل منهم ينتسب
إلى قبيلة أما آل حميد وفيهم الرئاسة منهم آل عريعر وشبله والقرشه ينتسبون إلى عبيده من جنب والمهاشير
ينتسبون إلى بني هاجر والعمور ينتسبون إلى الدواسر . وأما الجبور فهم آل مقدم وبنو فهد وبشوات
والعمائر والصبيح فالعروف عنهم مثل ما قال ابن مشرف :

فلا تنس جمع الخالدي فانهم قبائل شتى من عقيل بن عامر
انتهى ما ذكره فؤاد حمزة عن صاحب السمو الأمير عبدالله بن عبد الرحمن بن فيصل آل سعود. قلت
بنو خالد تحضر منهم قسم كبير منذ زمن طويل فمن أراد معرفة حواضر قبيلة بني خالد : فليراجع كتاب
قلب جزيرة العرب لفؤاد حمزة ص ١٥٥-١٥٦ الطبعة الثانية ويراجع أيضاً كتاب زهر الأدب في معرفة
أنساب ومفاخر العرب للشيخ حمد بن إبراهيم الحقييل يراجع من ص ٨٥ إلى ص ٩٠ ويراجع أيضاً كتاب
المنتخب في ذكر قبائل العرب للشيخ عبد الرحمن بن زيد المغيرة من ص ١٦٩ إلى ص ١٧٤ المطبوع
مع نسب قبائل عمان على نفقة الشيخ أحمد بن علي آل ثاني ويراجع كذلك الجزء السادس السنة الخامسة
ذو الحجة عام ١٣٩٠ هـ ص ٥٧٨-٥٨٥ من مجلة العرب التي يصدرها الأستاذ الشيخ حمد الجاسر فمن
مجموع هذه المصادر يتحصل المراجع على عدد وفير من حواضر بني خالد .

آلاف وكلهم أغنياء ، أهل إبل كثيرة ، وهي غالب سكنها أرض العرمة إلى طرف الأحساء والقطيف ، وقد جعل مشايخ بني خالد محاصيل القطيف لهم .

والقبيلة الرابعة [٤٣٨] العمائر . وهم يبلغ عددهم رجالاً أربعة آلاف ، منهم بقدر ألف بداة ، حضرهم يسكنون جنة^(١) وأبو علي^(٢) وبقية أرض العدان^(٣) إلى بلبول أيام الصيف . ومن هؤلاء من له سفن يستعملها في الغوص أيام الصيف . وأرضهم البحرية كثيرة اللؤلؤ ، ومنهم من له سفن يسافر بها إلى البحرين والزرارة والكويت ، فاذا جاءوا بيتهم فأبدوا وقت الشتاء ، جروا خشبهم على البر وأخذوا مواشيهم فأبدوا . وهكذا عادتهم على مرور السنين ، [٤٣٩] وهم اليوم أيضاً كذلك ويسكنون جنة وأبو علي ، وبعض منهم له أملاك نخل في القطيف وتاروت .

وبقية طوايف بني خالد ثلاث طوايف أسماؤهم غير مشهورة ، كل من هذه الطوايف يبلغ عدده ألفي رجل . فنزل هذه في أطراف قطر من فوق إلى جانب عمان الصير إلى الأحساء ، وليس هؤلاء يردون البحر كالعمائر .

(١) جنة بتشديد النون جزيرة تقع جنوبي المسلمية .

(٢) وجزيرة أبو علي وتقع في الجنوب الغربي من رأس البديع وهي اليوم غير مأهولة .

(٣) قوله وبقية أرض العدان قال مصطفى الدباغ في ج ٢ ص ١٩١ من كتابه جزيرة العرب بالحرف الواحد مانصه (وفي العدان بالقرب من كاظمه دفن الصحابي المعروف العلاء بن الحضرمي عام ٥٢١ ٦٤٢ م) .

إنتهى .

فرع آخر في بيان ما كان عليه بنو خالد من الرياسة

قد حدثنا بعض الثقات من أهل نجد [٤٤٠] وغيره من أهل البحرين ، أن أول^(١) من ملك في بني خالد وولي أرضهم محمد بن غرير من آل حميد ، وقد كان رجلاً كريم الطبع ، حسن السيرة ، ذا همة عالية ، هو الذي حارب بقية الروم الذين كانوا بعد حسين باشه وخرجهم من الأحساء . وهو الذي عين لكل طائفة من بني خالد منزلاً مخصوصاً ، وجعل لمشايخ كل قبيلة أملاكاً وأرضاً من

(١) قوله (أول من ملك في بني خالد وولي أرضهم محمد بن غرير من آل حميد) الى آخره غير صحيح قال محمد بن عبدالله بن عبد المحسن بن عبد القادر في الجزء الأول من كتابه تحفة المستفيد بتاريخ الإحساء في القديم والجديد ص ١٢٣ ، ما نصه (ذكر استيلاء براك بن غرير بن عثمان ، لما رأى براك بن غرير اشتغال الدولة بالحروب المضطربة عليها من كل جهة هجم على الحامية الشمانية في الإحساء حتى اضطروهم إلى تسليم البلاد فسلموا وخرجوا منها سالمين فضبط ثغورها وحصن قصورها ونودي به ملكاً عليها وقد أرحوا استيلاء براك على الإحساء بكلمة (طغى الماء) وذلك سنة إحدى وثمانين وألف من الهجرة ولما استقر الملك لبراك جعل محل إقامته بلد المبرز وبني قصرأ فخماً يعرف موضعه الآن بالقلعة وهو السوق الذي يباع فيه التمر في الوقت الحاضر وبني بجانب قصره مسجداً يعرف بمسجد براك إلى حين هذا التاريخ ، ثم غزا آل نيهان وهم قاطنون على قرية سدوس المعروفة في نجد وقتل رجالاً منهم وسبى أموالهم وفي سنة ثمان وثمانين وألف غزا آل عساف بالموضع المعروف بالزلزال قرب بلد الدرعية بنجد وقتل وسبى وتوفي براك سنة ثلاث وتسعين وألف هجرية ثم قال : ذكر ولاية محمد بن براك ، لما توفي براك ولي بعده ابنه محمد بن براك وفي سنة ثمان وتسعين وألف غزا آل منيرة وعايذ وأوقع بهم في الموضع المعروف بالحخير موطن سبيع جنوب الرياض وقتل منهم خلقاً كثيراً ثم كر عليهم في صيف هذا العام وهم بحابر المجعة ونكل بهم وتوفي محمد بن براك سنة ثلاث ومائة وألف هجرية ، ثم قال : ذكر ولاية سعدون بن محمد بن براك بعد وفاة محمد ولي ابنه سعدون ابن محمد وفي سنة عشر ومائة وألف غزا الفضول بالموضع المسمى البترا قرب نفود السر فقتلهم وأخذ أموالهم وفي سنة إحدى وعشرين غزا الظفير بالموضع المسمى الحجرية وتوفي سعدون بن محمد سنة خمس وثلاثين ومائة وألف ، واستمر بن عبد القادر يعدد ولاية بني خالد حتى أتى على ولاية سليمان بن محمد المعاصر لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب فذكرها ثم ذكر حالة نجد عند ظهور الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله ، إذا علم هذا فإن هذا المؤلف النكرة صاحب لمع الشهاب لا يصح أن يكون مصدراً موثقاً ينقل عنه لأنه لا يعتمد على عقله ولا نقله .

الأحساء والقطيف ، وحدد أرض بني خالد . وقال : هذه أرضكم [٤٤١] فما زاد عليها بعدُ ، فملك موضوع^(١) . تولى في بني خالد أربع وثلاثين سنة .

ثم مات فولي بعده ابنه سعدون بن محمد ، فعمت سعادتهم به لأنه كان على منوال أبيه ؛ وفي آخر عهده شاع أمر محمد بن عبد الوهاب في نجد ، ولم يتمكن سلطان آل سعود في نجد ما دام سعدون في الوجود . وكان مدة حكمته أربعين سنة ، وكان متولعاً^(١) بالصيد جداً ، ربما سافر عن أهله لأجل الصيد ، فأبعد مسافة [٤٤٢] شهر كامل ، لأنه كان يذهب إلى ناحية حلب والشام . وليس في أيامه حرب لبني خالد مع أحد أبداً . وكانت العرب الذين يطؤون أرض بني خالد في أيام الربيع يقودون له الخيل النجاب والهدايا من الإبل والدنانير والدرهم .

وولي بعده أمر بني خالد أخوه علي آل محمد ولم يظهر له صيت ، ومدة حكمته ثمان سنين ، ف وقعت له فتنة مع ابني أخيه سعدون وهما ، داحس ودُجين فقتلاه .

فولي [٤٤٣] الأمر بعده أخوه سليمان آل محمد ، وهو الذي حدثت العداوة بين آل سعود وبين بني خالد في أيامه . وقويت دولة آل سعود حينئذ في أطراف نجد كما قدمناه في بيان تسخير نجد . وكان سليمان رجلاً متولعاً في حب النساء ، وقد نكح من النساء ما يزيد على المائة ، لكنه لم يجمع إلا بين أربع منهن ، بل كان يأخذ ويطلق إذا قضى وطره منهن . وكان يتعرض بعض بنات بني خالد غدرًا ، فأنكر عليه مشايخ الخوالة ، وبنو أعمامه فأجلوه [٤٤٤] إلى أرض نجد . ولما وصل اليمامة مات في الطريق ، فدفن هناك . ومدة سلطنته قريب من سبع عشرة سنة ، فولي بعده عرعر بن دجين ومدة ولايته قريب من سبع وعشرين سنة . وفي أيامه كثرت الفتن والحروب مع آل سعود ، فولي بعده ابنه بطين . فلم ترتضيه أكثر بني خالد ، فقتلوه لأمر منعوها عليه . وكان زمان حكمته ستة أشهر .

(١) هكذا في المخطوطة .

فولي بعده أخوه سعدون بن عرعر ومدة حكومته اثنتا عشرة سنة [٤٤٥] وحيث
قويت شوكة آل سعود ، ودخل النقص على بني خالد من عبد العزيز ، ففرق بين
قبائلهم ، وبالعز سعدون في حرب عبد العزيز ولم ينفعه شيء .

ثم إن إخوانه اختلفوا عليه ، واتفقوا مع خاله عبد المحسن آل سرداح ، وهو
من فخذ آل عبد الله من آل حميد ، وكانت المشيخة في آل غرير من آل حميد ،
فلم يتمكنوا من عزل سعدون ، فجالوا إلى ثويني ، شيخ المنتفق ، وهم داحس آل
عرعر ، ومحمد آل عرعر وخالهم [٤٤٦] عبد المحسن بن سرداح . فمدهم ثويني^(١)
ببعض عساكر ، فقابلهم سعدون بعساكره ، فأنكسر لأن أكثر بني خالد كانت
قلوبهم مع إخوانه . فالتجأ سعدون بعبد العزيز فأكرمه ومناه بالنصرة . ثم إن
دويحس شاخ في بني خالد ، فصار أمر بني خالد ظاهراً بيد دويحس ، وباطناً
بيد خاله عبد المحسن .

وبعد سنة عزل عبد المحسن دويحس واستقل هو في الحكومة ، فتوغل أمر
عبد العزيز في بني خالد ، واتباعهم ، وبعد [٤٤٧] سنتين كاملتين توفي عبد المحسن
وانقرضت دولة الخوالة ، وذلك في سنة ألف ومائتين وثمان سنين .

(١) هو ثويني بن عبد الله بن محمد بن مانع من آل شبيب المعروفين اليوم بآل سعدون . تولي ثويني هذا مشيخة
المنتفق كما تولاهما أبوه وجده وقد قتل ثويني هذا سنة ١٢١٢ هـ وذلك أن ثويني هذا حشد بمجموعه الكثيرة
من عرب المنتفق وغيرهم وقصد محاربة أهل هذه الدعوة الإسلامية الصحيحة بغياً وظلماً وعدواناً وذلك بعدما
استأذن مخدومه وزير بغداد فما زال ثويني يسير بجنوده لهذا الغرض العدائي الوخيم إلى أن نزل ماء يسمى
(الشباك) وأول ما نزل به نصبت له خيمة صغيرة هناك فجاء عبد من عبيد حوثر بني خالد يسمى طميس
والناس مشتغلون في النزول وضرب الخيام فوجد ثويني منفرداً قطعته بحربة ربيع كان فيها حشفه فتفازع
الناس وقتلوا طميساً قاتل ثويني ، فرحم الله طميساً حيث كفى أهل الإسلام شر هذا الباغي ثويني ورحم ،
الله الشيخ حسين بن غنام إذ يقول في ذلك :

برب طميس لا طميس تقشعت سحاب رجز بالمنايا لها شر

وسمعت أن ثويني طالما عاهد أهل هذه الدعوة السلفية في زمن الشيخ محمد على الدخول في الإسلام الصحيح
وترك الأذى ولكنه لا يلبث أن يخون عهوده فدعا عليه الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله بالهلاك ولا شك
أن البغي مصرعه وخيم .

فرع في بيان أحوال بني ياس من عرب عُمان الصير

اعلم أن بني ياس بداءة من عرب عُمان ، وسكنهم آخر عمان من الشمال وأرضهم كلها رمال ، وهم ثلاث قبائل : قبيلة مختصة باسم بني ياس ، والثانية بالمناصير ، والثالثة بالعوامر ، وهم أهل إبل نجبية ، وبعض منهم له سفن صغار في خيران بني ياس ، كل سفينة تحمل [٤٤٨] أربعة أشخاص . ويستعملون هذه السفن بصيد السمك ، وأكثر صيدهم العومة ، ييبسونها ويذهبون بها إلى الأحساء . ولهم غوص يبلغ محصوله كل عام عشرة آلاف تومان^(١) .

وليس لهؤلاء غارات في البحر ، ولكن إذا تمكنوا من سفينة أخذوها .

وقد وقع منهم بعض التعرضات في البحر ، لكن على خفية وغدر ، ولذلك لم يشتهروا كبقية أهل الصير .

ولبني ياس كلهم نخيل في البر متفرقة ، بين تلؤل الرمل ، حاصلها قليل [٤٤٩] جداً ، يسكنون أرض هذه النخيل في فصل الصيف . وماؤهم الذي يشربون منه لا فرق بينه وبين ماء البحر ، وأيام الشتاء ، أهل اللبان ينحازون إلى جانب قطر والأحساء للمرعى . وعدد بني ياس كافة عشرة آلاف من الرجال ، وهم أهل بندق ومشهورون بضربه . هكذا ذكر لنا من رأيهم ودخل أرضهم ، والله أعلم .

(١) قوله عشرة آلاف تومان : التومان عملة إيرانية لا يزال التعامل بها جارياً إلى اليوم .

فرع في بيان أعراب الحجاز من (جهة) عدد كل قبيلة
وناحيتهما التي تسكن فيها

[٤٥٠] الأول جهينة : ترجع (الى) ربعة^(١) . ويبلغ عدد هذه الطائفة بدواً وحضراً ، خمسة عشر ألفاً . وسكن هذه الطائفة من وادي القرى إلى ينبع البحر .

القبيلة الثانية حرب : ومسكن حضرم بلاد الصفراء والفرع الحجازية ورايح ، وبدوهم تسكن في الفيافي بين هذه البلدان المذكورة ، وعدد حرب كلها أربعون ألفاً . وأصل حرب يرجع إلى ربعة أيضاً .

القبيلة الثالثة بنو سليم^(٢) : يسكنون في جبال بقرب مكة من الشمال [٤٥١] بمرحلة ونصف . وجميع أموالهم المعز ، وفي جبالهم من الشهد والعسل شيء لا لا يحصى . وهذه القبيلة ترجع إلى تميم ، وعددها عشرة آلاف نفس .

القبيلة الرابعة هذيل : وهي قبيلة عربية كبرى قديمة ، كانت هذه اسمها من زمن الجاهلية . تبلغ أثني عشر ألفاً . وبعضها ينزل قرب مكة من المشرق على ريع فرسخ ، وأبعدهم منها يميناً وشمالاً يوم . ولهم في هذه الجبال محاصيل من زرع الأذرة

(١) قوله : (جهينه ترجع الى ربعة) غير صحيح ، جهينه ترجع الى قضاة ، فهم بنو جهينه بن زيد ابن ليث بن سود بن أسلم بن الحاف بن مالك بن قضاة بن مالك بن عمرو بن مره بن زيد بن مالك ابن حمير وذلك على رواية أبي محمد علي بن محمد بن حزم في جمهرة أنساب العرب ورواية القلقشندي في نهاية الأرب ، إذا علم هذا فحمير المذكور هو ابن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان .

(٢) قوله : (وبنو سليم ترجع الى تميم) غير صحيح ، بنو سليم نسبة الى أبيهم سليم بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، وللاستاذ الشهير عبد القدوس الأنصاري كتاب قيم ألفه عن بني سليم لا يستغني عنه من يريد معرفة بطون هذه القبيلة وأفخاذها ومنازلها ومن نرح منها وكل ما يتعلق بها ، والكتاب مطبوع .

والبطيخ الكثير الحلو [٤٥٢] ولهم ثقوب عسل في الجبال كثيرة ، وهذيل^(١) ترجع إلى قحطان .

والقبيلة الخامسة ثقيف : تسكن قرب الطائف ، وبلاد الطائف لهم . وهم حضر وبدو وهم يبلغون ثلاث عشر ألفاً ، وهي طائفة قديمة ترجع بالنسب إلى قحطان^(٢) .

والقبيلة السادسة حبيلة^(٣) : وعدد هذه ثلاثة آلاف . وهم أهل غنم كثيرة يسكنون بثلاث مراحل عن مكة من جهة الشرق . وهذه القبيلة ترجع نسباً إلى تميم .

والقبيلة السابعة تسمى الناصرة^(٤) وعددها [٤٥٣] ثلاثة آلاف ، ترجع نسباً إلى مضر ، وسكنى هذه القبيلة بقرب أرض قبيلة الحبيلة ، على خمسة فراسخ من الشمال .

(١) قوله : (وهذيل ترجع إلى قحطان) غير صحيح : هذيل ، هم بنو هذيل بن مدركه ، واسمه عمرو بن الياس ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، وأخوة هذيل لحيان .

(٢) قوله عن ثقيف ترجع إلى قحطان ، أقول : ثقيف قبيلة قديمة مشهورة بالطائف ولا تزال فيه إلى اليوم ، وكلمة ثقيف نسبة إلى جد هم ثقيف واسمه (قمي) بن منبه بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة ابن خصفه بن قيس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، وبعض النسابين يجعل ثقيف من إباد ، فيقول ثقيف اسمه (قمي) بن نبت بن منبه بن منصور بن يقدم بن أفصى بن دعمي بن إباد بن معد بن عدنان ، كما في الكامل في التاريخ لابن الأثير ص ٦٨٤ ج ١ ، وقيل : إن ثقيف من بقايا ثمود ، ورد هذا القول الحجاج بن يوسف وقرأ هذه الآية الكريمة (وثمود فما أبقي) .

(٣) قوله السادسة قبيلة حبيلة : ليس فيه قبيلة عربية بهذا الاسم فلعله يريد (عتيبة) فصحف فاذا كان كذلك (فعتيبة) ليست من تميم بل من هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفه بن قيس عيلان بن مضر بن نزار ابن معد بن عدنان .

(٤) قوله القبيلة السابعة تسمى الناصرة ترجع نسباً إلى مضر : غير صحيح ، ناصره - بدون ألف ولا م - اختاف النسابون في من ترجع إليه من أصول العرب فجاء في نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب صفحة ٩٨ ما نصه (قال أبو عبيد وكان لثقيف من الولد : جشم ، وناصره) وذكر الشريف البركاتي في رحلته ص ١٣٢ (أن عرب ناصره ينتهي نسبها إلى نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن) وذكر الشيخ محمد بن بليهد في كتابه صحيح الأخبار أن قبيلة ناصره من بني الحارث القبيلة المشهورة (بميسان) من ضواحي الطائف وقد سألت الكثير من بني الحارث أهل ميسان واتفقوا على أن ناصره منهم ، وناصره لا تزال موجودة في الطائف إلى هذا اليوم . فهي إذاً قبيلة قحطانية (ميسان) المذكور هنا من ضواحي الطائف وسكنته اليوم قبيلة بلحارث وقد جاء في معجم ما استعجم ج ٤ ص ١٢٨٣ ما نصه (ميسان - بفتح أوله وبالسین المهملة - موضع بأرض البصرة قال فيه بعض الشعراء :

(ألا هل أتى الحسنة أن حليلها بميسان يسقى في زجاج وحنم) وهذا كما يقولون مما اتفق اسماً واختلف صقلاً .

والقبيلة الثامنة تسمى زهران^(١) : يبلغ عددهم عشرين ألفاً ، وهم يسكنون بقرب جدة إلى مرسى ابراهيم ، لكن يبعد قليل من البحر ، مسافة يوم إلى جانب الشرق ، مائلاً إلى الشمال ، وهذه القبيلة يرجع نسبها إلى مضر أيضاً ، وهم أهل إبل كثيرة وأغنام ، وأرضهم كثيرة زرع أذرة ، وبعض الحنطة .

والقبيلة التاسعة غامد^(٢) : وهي [٤٥٤] تبلغ اثني عشر ألف أو أكثر ، تسكن بآخر الحجاز مما يلي اليمن من جانب الشرق . وهم أهل خيل نجبية وأبل كثيرة ويرجع نسبهم إلى مضر .

العاشرة قبيلة خثعم^(٣) : يبلغ عددها ثمانية آلاف وهي قبيلة قديمة من أيام (الجاهلية) هذا اسمها لم يغير . وهي ترجع بالنسب إلى قحطان ، تسكن آخر الحجاز من الشرق ، بقرب أرض اليمن .

وهناك أيضاً قبائل غير معروفة النسب وهم ملحقون بأرض الحجاز يسمون أحلافاً . وهم أحلاف كاسمهم ، يبلغ عدد الجميع [٤٥٥] خمسين ألف . انتهى ما أردنا ذكره من عرب الحجاز .

(١) قوله (والقبيلة الثامنة تسمى زهران) نسبة إلى جددهم زهران بن كعب بن الحارث بن كعب بن عبدالله ابن مالك بن نصر وهو شذوه بن الأزد بن الغوث من العرب القحطانية . قوله : وهم أي زهران يسكنون بقرب جده إلى آخر كلامه ، ديار زهران تقع بين ديار بني مالك من الشمال وديار غامد من الشرق وديار زبيد من الجنوب الغربي وديار ذوي بركات وذوي حسن من الغرب ، وتمتد في الغرب إلى ما يقرب من ساحل البحر بمقدار خمسة عشر ميلاً ، انتهى نقلاً عن كتاب قلب جزيرة العرب لفؤاد حمزة ص ١٦١ .

(٢) قوله القبيلة التاسعة غامد : نسبة إلى جددهم غامد واسمه عمرو بن عبدالله بن الغوث ، وغامد وزهران أبناء عم وكلا القبيلتين قحطانيّتين - وقوله عن غامد تسكن إلى آخر ما ذكر - ديار غامد تقع ما بين درجتي العرض ٣٠-١٩-٢٠ وبين درجتي الطول ٣٠-٤١-٤٢ هـ ويحيط بالقبيلة من الشمال الشلاوي ومن الشرق شمران ومن الجنوب بلقرن وبلعريان ومن الغرب زبيد وزهران ، ويمر طريق الطائف أبها وسط ديار هذه القبيلة ، وقاعدة غامد الباحة ومن أراد معرفة بطون هاتين القبيلتين وأفعاذها فليراجع كتاب قاب جزيرة العرب للأستاذ فؤاد حمزة ص ١٦١ يذكر فيها زهران وصفحة ١٩٤ يذكر فيها غامد ، ومن أراد التوسع في البحث عن هاتين القبيلتين فليراجع كتاب في سيرة غامد للأستاذ حمد الجاسر .

(٣) قوله قبيلة خثعم : نسبة إلى جددهم خثعم بن أنمار بن أراش بن عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد كهلان . انتهى .

فرع في بيان عدد أعراب اليمن وبيان نسبهم إلى بعض الأصول الأربعة العربية

أول قبائل اليمن عسير . يبلغ عددها مائة ألف ، لكن بعضها ، قدر ثلاثين ألفاً ، يسكن الحجاز ، ويقال لهم اليوم من عرب الحجاز ، وسكنهم في الحجاز بقرب مرة^(١) من الشرق على ثلاث مراحل . وعسير كلها من قحطان أيضاً ، وعشرين^(٢) الساكنين أرض اليمن ، مسكنهم تهامة اليمن بقرب أبو عريش [٤٥٦] .

وقبيلة أخرى من اليمن تسمى بكيل^(٣) ترجع إلى قحطان ، ويبلغ عددها أربعة (عشر) ألفاً أو أكثر ، ومسكنها بقرب صنعاء اليمن من جانب الشمال بيومين .

وطائفة من عرب اليمن يقال لها ذوي حسين ، تبلغ عدداً عشرة آلاف ، مسكنها بقرب بيت الفقيه . على ثمانية فراسخ من جهة الجنوب . ويرجع نسب هذه القبيلة إلى قحطان .

-
- (١) كذا في الأصل ولعله يريد مران فهي التي شرق مكة وتبعد عنها قدر ثلاث مراحل .
(٢) قوله (وعشرين الساكنين) يريد ثمانية عشر فلم يعرف لتثنيتهما قاعدة وذلك لجهله وعجمته (وتثنيتهما) (وعشرا الساكنين أرض اليمن) .
(٣) قوله تسمى بكيلاً ، نسبة إلى جددهم بكيل بن جشم بن خيوان بن نوفل بن همدان وبنو عمهم قبيلة حاشد ابن جشم بن خيوان بن نوفل بن همدان وقد ذكرهم الهمداني في ج ١٠ ص ١٠٨ من كتابه الإكليل ، وذكر أيضاً منازلهم في عدة مواضع من كتابه صفة جزيرة العرب وما زلنا إلى اليوم نسمع بذكر هاتين القبيلتين بكيل وحاشد وهما من همدان وجاء في الموسوعة العربية الميسرة ص ٣٩٠ ، مانصه : (بكيل مجموعة من القبائل اليمنية الشهيرة مساكنهم بين صنعاء وصعدة ومنهم قبيلتنا ذو محمد وذو حسين وهما من أعظم وأشهر قبائل اليمن) وجاء أيضاً في الموسوعة العربية الميسرة ص ٨٥ (حاشد مجموعة من القبائل اليمنية ينتسبون إلى كهلان ويسكنون الآن في بلاد حاشد في صنعاء) . انتهى .

وقبيلة أخرى يقال لها ذوي محمد ، عددها أربعة عشر ألفاً ، ترجع نسباً إلى قحطان أيضاً ، وسكنها في مكان يقرب [٤٥٧] من ذوي حسين بأربعة فراسخ من الشمال .
وها هنا قبائل كثيرة تسمى بحاشد^(١) ، عددهم مائتا ألف ، يتصل مسكنهم بصنعاء وما حواليتها وترجع هذه القبائل إلى قحطان .

وفي آخر ملك اليمن من احواز حضرموت قبائل كثيرة ، تنسب إلى قبائل قحطان ، إحداها يافع ، وهي قبيلة تبلغ عدداً ستين ألفاً ، وآل كثير عددهم مائة ألف أو أكثر . وقبيلة أخرى تسمى المهرة^(٢) ، يبلغ عددها مائة وعشرين ألفاً ، تسكن في قرب شحر اليمن من المغرب [٤٥٨] وعن الشحر بيومين طائفة هم أهل صيد سمك ، ومنهم بداءة أيضاً ، متفرقة في تلك الجبال ، يبلغ عدد هؤلاء كلهم عشرة آلاف رجل ، يسمون المساليخ ، والظاهر أنهم يرجعون إلى قحطان نسباً . وقيل لا يعرف لهم نسب في العرب . والله أعلم بحقيقة ذلك ، إلا أن وجه التسمية لهم بهذا الاسم ، أنهم يسلخون الرجل من تحت صدره إلى رأس ذكره ، ويقولون هذه حقيقة الختانة . وهم يعدون من المسلمين لكنهم [٤٥٩] يخالفون في أشياء كثيرة .

وكيفية سلخهم هذا أنه متى بلغ الصبي ، زينوه ، وأحضروا زوجته التي هي معينة له (من) قبل ، فيضربون الطبول والمزامير ، وينشرون الرايات ، وتندبه زوجته وتصبّره بأنك إذا صبرت فأنا لك . وكثير منهم من يموت بسبب ذلك . فلما دخلوا تحت حكم آل سعود ، امتنعوا من هذا الفعل بحكمه . هكذا ذكره من يوثق به .

وطائفة من اليمن يسمون أهل مرياط ، يبلغ عددهم ستة آلاف ، يسكنون [٤٦٠] ساحل البحر بقرب مَكَلّا من الشمال على يوم . كل رجل منهم له عصا بيده ، تبلغ طوله طولاً ، يتخذها بيده دائماً .

(١) هم بنو حاشد بن جثم بن خيوان بن نوفل بن همدان .

(٢) هم بنو مهرة بن حيدان بن عمرو بن الحاف بن قضاء بن مالك بن عمرو بن مره بن زيد بن مالك بن حمير . أنظر عن هذه القبيلة ومنازلها ، بحثاً مطولاً في جغرافية شبه جزيرة العرب لعمر رضا كحالة ص ٣٦٢-٣٦٣ الطبعة الثانية سنة ١٣٨٤هـ-١٩٦٤ م .

واعلم^(١) أن بعض المهرة من عرب اليمن ، قدر ثمانمائة نفس ، يسكنون جزيرة
بقرب الباب ، بعيدة عن البر الأصلي مسافة أربعة أيام ، بيوتهم في الجزيرة مبنية من
عظام السمك ، وغطاها من عشب البحر ، وقوتهم من السمك خاصة ، وشربهم من ماء
المطر ، يدخرونه في بيض النعام ، هكذا نقل لنا من رآهم ، وقد قدر الله تعالى بكسر
[٤٦١] سفينة على تلك الجزيرة ، فشاهدوا حالتهم بهذه المثابة .

(١) قوله : (واعلم أن بعض المهرة من عرب اليمن) الى آخره أنظر بحثاً عن سلطنة مهرة ، وعن قبيلة مهرة في
ص ٧٩ من الجزء الثاني من (كتاب) جزيرة العرب موطن العرب ومهد الإسلام لمؤلفه مصطفى مراد
الدباغ ، وانظر أيضاً بحثاً مطولاً عن إقليم مهرة وعن قبيلة مهرة في ص ٣٦٢-٣٦٣ من كتاب جغرافية
شبه جزيرة العرب تأليف عمر رضا كحالة الطبعة الثانية سنة ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤ م .

فرع^(١) يذكر فيه أسماء قبائل عُمان

أما بنو ياس ، فهم من عرب عُمان وقد تقدم ذكرهم على حدة . وأما قبيلة النُعيم ، فهي قبيلة كبيرة تبلغ عدداً عشرين ألفاً ، أكثرهم بدو ، يسكنون قبلة عن البريمي .

ومنهم فخذ يبلغ عدده أربعمئة رجل ، يسكنون ساحل البحر بقرب الشارحة من الجنوب إلى الشرق بأربعة فراسخ ، ويسمون هؤلاء العجمان ، واسم بلدهم [٤٦٢] كذلك ، ونُعيم ترجع نسباً إلى قحطان أيضاً .

وطائفة أخرى تسمى بني كَتَبَ عددها ثمانية آلاف ، تنزل بقرب البريمي إلى جانب الجنوب شرقاً بيومين ، يرجع نسبها إلى ربيعة . وطائفة أخرى تسمى بني كعب ، يبلغ عددها أربعة آلاف رجل . ترجع إلى نُعيم ، تسكن في الظاهرة بقرب عُبري من الشرق بيوم . وطائفة أخرى اسمها الدروع ، يبلغ عددها عشرين ألفاً ، تنزل في الحجر المذكور [٤٦٣] في تحديد عمان ، قريباً من الجبل الأخضر بنصف يوم من الشمال . ونسب هؤلاء قحطان .

(٢) قوله : (فرع يذكر فيه أسماء قبائل عمان إلى قوله أما بنو ياس فهم من عرب عمان إلى آخره) هذا المؤلف لا يعتمد على قوله ولا يوثق بنقله ، فمن أراد معرفة قبائل عمان ومعرفة أنسابهم فليراجع (كتاب إسعاف الأعيان في أنساب أهل عمان تأليف سالم بن حمود السيابي ، والكتاب مطبوع في منشورات المكتب الإسلامي على مطابع المكتب الإسلامي ببيروت سنة ١٣٨٤ هـ على نفقة الشيخ علي ابن الشيخ عبدالله بن تاسم آل ثاني . وكذلك عليه أيضاً بمراجعة كتاب (نهضة الأعيان بحرية عمان تأليف محمد شيبه بن نور الدين عبدالله بن حميد السالمي المطبوع بالقاهرة مطابع دار الكتاب العربي بمصر لمحمد حلمي الميناوي . نعم الذي يريد معرفة قبائل عمان وأنسابهم ومعرفة بلدانهم عليه أن يرجع إلى هذين الكتابين المذكورين ولا يعتمد على ما يذكره هذا المؤلف الذي لا يصح أن يكون مصدراً موثقاً ينقل عنه .

وطائفة من عرب عُمان يقال لهم آل وهيبة ، عددهم ثلاثون ألفاً ، منزلهم بقرب رستاق ، من جانب الجنوب بأربعة فراسخ ، يرجعون إلى قحطان .

وكذلك طائفة عددها ألف رجل اسمها بني مهير ، وهي ترجع نسباً إلى المهرة المذكورين في عدد قبائل اليمن ؛ تسكن بنومهير بقرب الشارقة بيوم في البرية [٤٦٤] عنها من جانب الجنوب . وقد خرج من هذه الطائفة سنة تسعمائة من الهجرة المحمدية ، على صاحبها السلام ، قدر مائتي رجل بأهاليهم ونزلوا (في) أبي شهر^(١) فتملكوا فيها ، وحكموا على أهلها حتى مضت مائة وستة وخمسين سنة ، فاستقوى عليهم المطاريش ، فصار الحكم لهم ولم يزل فيهم إلى اليوم .

والمطاريش أيضاً عَبَرَ منهم مائتا رجل بأهاليهم من عمان بعد عبور بني مهير منه ، فأتوا إلى أبي شهر ، هذا محقق .

وهناك قبيلة أخرى [٤٦٥] تسمى المطاريش يبلغ عددهم خمسمائة رجل ، تنزل بقرب أبو هبل من الجنوب في البر على ثلاثة فراسخ . هذا ما صح لنا ، والله أعلم .

(١) قوله في أبي شهر ، أبو شهر ميثاء على الساحل الإيراني من الخليج العربي ، انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

فرع يذكر فيه أسماء قبائل قطر

واعلم أن في قطر ^(١) قبائل ثلاثة : إحداها آل مسلم ^(٢) وهي أكبرهن : سكنها فريجة والفويرط . يبلغ عددهم ألفي رجل . ترجع هذه إلى ربعة نسباً . والقبيلة الأخرى آل أبي حسين يبلغ عددها ألف وخمسمائة رجل ، نسبهم يرجع إلى ربعة أيضاً ، ومسكنهم اليوسفية . والطائفة الثالثة من أهل قطر تسمى [٤٦٦] . المعاضية ^(٣) : وهي تبلغ عدداً ثلاثة آلاف رجل ، ترجع إلى ربعة في النسب ، ومسكنها الرويضة والمطيخ .

وفي قطر أيضاً أناس غير هؤلاء المذكورين لا يعرف لهم قبيلة واحدة ، يبلغ عدد الكل خمسة آلاف بل أكثر ، والله أعلم .

(١) قطر ذكرها عبده بن الطيب التيمي بقوله :

تذكر ساداتنا أهلهم وخافوا عمان وخافوا قطر

وذكرها جرير بقوله :

لدى قطريات إذا ما توغلت بها البید غاولن الحزوم الفياثا

(٢) آل مسلم ينتمون إلى الجبور البطن المشهور في بني خالد .

(٣) قوله : (المعاضية) صوابه المعاضيد : نسبة إلى جدهم معضاد بن ريس بن زاخر بن محمد بن علوي بن وهيب ابن قاسم بن موسى بن مسعود بن عقبة بن سنيح بن نهشل بن شداد بن زهير بن شهاب بن ربعة بن أبي سود بن مالك بن حنضلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم ، والمعاضيد هم آل ثاني حكام قطر ومخرجهم من نجد وقد سكنوا (الدوحة) من أرض قطر في منتصف القرن الثالث عشر الهجري سكنها جدهم محمد بن ثاني وفي سنة ١٢٦٤ هـ توفي محمد بن ثاني وخلفه في الرئاسة والإمارة ابنه الشيخ قاسم بن محمد بن ثاني وتوفي سنة ١٣٣١ هـ وكان مولده رحمه الله سنة ١٢٤٢ هـ ولما توفي خلفه في الحكم ابنه الشيخ عبدالله بن قاسم طيب الله ثراه وتوفي الشيخ عبد الله ابن الشيخ قاسم في ٢٥ رمضان سنة ١٣٧٦ هـ وخلفه في حكم قطر ابنه الشيخ علي ابن الشيخ عبدالله ثم تنازل عن الحكم لابنه الشيخ أحمد بن علي وذلك سنة ١٣٨٠ هـ ، وأمير دولة قطر وحاكمها الآن هو صاحب السمو الشيخ خليفة بن حمد ابن الشيخ عبدالله بن الشيخ قاسم آل ثاني . وفي قطر أسر عربية كثيرة فمن أراد معرفة أسر قطر وجغرافيتها وبلدانها : فليرجع إلى هذه الكتب : إمارة قطر العربية بين الماضي والحاضر ، لمؤلفه الأستاذ محمد شريف الشيباني ، وكتاب دليل قطر ، والقسم الأول من كتاب : تحفة المستفيد بتاريخ الإحصاء في القديم والجديد لمحمد بن عبدالله بن عبد القادر ص ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ وكذلك يرجع إلى جغرافية شبه الجزيرة لكحالة من ص ٣٧٨ حتى ص ٣٨٤ وكتاب قلب جزيرة العرب لفؤاد حمزه ج ٢ ص ١٨٨ إلى آخر ص ٢١٣ ويرجع إلى غير هذه الكتب التي لا يحضرني ذكرها .

فرع في بيان محصول المال لآل سعود لما تم الأمر لهم وذلك أيام دولة سعود

فاعلم أن آل سعود يأخذون من الرعايا أموالاً من نقود وغيرها ، ويسمون ذلك زكاة ، فزكاة البوادي [٤٦٧] الذين هم سكتة نجد يبلغ محصولهم كل عام أربعمئة ألف ريال ، والذين تحت حكمهم من البداءة وينزلون أطراف الشام واليمن وتهامة وعمان ، قدر خمسمئة ألف ريال كل سنة يؤخذ منهم . وأما الأحساء فمدخلوهم منها — غير التقارير التي رتبوها لبعض الناس — أربعمئة ألف ريال . ومن القطيف يدخل عليهم في العام مائتا ألف ريال ، ومن البحرين أربعون ألف ريال ، ومن بلاد اليمن كل سنة ثلاثمئة ألف ريال . ومن [٤٦٨] اعراب الحجاز ، وبعض البلاد منها كل سنة محصولهم مائتا ألف ريال . ويدخل عليهم من رأس الخيمة خاصة ، في العام ، مائة وعشرين ألف ريال من جهة الغنائم ، غير التحف .

وأما زكاة بلدان عمان من التي استولوا عليها من البداءة والحضر مقدار مائة وخمسين ألف ريال ، غير الرواتب التي رتبوها للعسكر والمرصدين . ولآل سعود أيضاً مداخيل لا تنضب من هدايا الملوك لهم ، وكذلك من الغنائم شيء كثير لا يحصى . [٤٦٩] ولهم محاصيل من الأملاك في نجد وفي الأحساء يبلغ عددها كل عام ثلاثمئة ألف ريال .

فرع في بيان ذكر عدد المخلوق^(١) الذين دخلوا تحت حكم
آل سعود من جزيرة العرب

فأهل نجد قدرهم ثلاثمائة ألف نفس تخميناً وحزرراً ، ومن الحجاز ونهامة
أربعمائة ألف نفس ، ومن أرض اليمن مثل ذلك أو أكثر ، ومن جهة مشارق
اليمن قدر مائتي ألف أو ثلاثمائة ألف . ومن الإحساء وبني خالد [٤٧٠] وقطر
والقطيف والبحرين أربعمائة ألف تقديراً . ومن بادية الشام وعربها كعنزة وغيرها
إلى أطراف المدينة المنورة إلى حدود طريق الحاج المصري ، وهو عن بلاد جهينة
بأربعة مراحل من الغرب ، مقدار أربعمائة ألف نفس تخميناً وظناً . ومن بلاد عمان
ساحل البحر وما هو في البر بدوياً وحضرراً يبلغ عدداً مائتا ألف نفس ، والله تعالى
أعلم .

(١) قوله : (عدد المخلوق) أي الخلائق ، ولكن هذا المؤلف كما أسلفنا من الجهل والعجمة أتى .

وهذه تنبيهات ملحقة بمبدأ نذكر فيها أحوال آل سعود ، ومن حيث تعيشهم [٤٧١] بأمور الدنيا ، وما هم فيه من الكيفيات ، وبيان معاصرة كل واحد من آل الشيخ محمد عبد الوهاب لواحد من آل سعود .

١ - التنبيه الأول : فيما ذكره من أحوال آل سعود - (عبد العزيز) .

لا يخفى على السامع المتفطن أن آل سعود ، كل واحد منهم له نهج خاص ومسلك على حدة في أيام دولته ، يتعيش بطرز جديد .

فأما عبد العزيز فإنه كان يلبس الصوف شتاءً وصيفاً ، ولم يتعمم بل يجعل على رأسه هذه الكُفِيَّة ، مصنوعة من الغزل [٤٧٢] خاصة ، وهي تصنع في الدرعية . وكان لون لباسه أشقر ، وله من الزوجات أربع ، وكن كلهن عَطِلَات ، لم يرض لهن بزينة ، ولم يلبسهن إلا سواداً من الكرباس خاصة . وكان له قدح من حطب يشرب به ماء ، ولا يأكل إلا في ظروف الخشب ، غالب قوته الثريد ، ويرغب في طعم اللحم كثيراً ، وكان يحب الضيافة ، فلم يعهد يوماً من الأيام أنه أكل وحده ، فإذا صلى صلاة الظهر ، نظر في جوانب المسجد ، فمن وجدته هناك [٤٧٣] من عابري السبيل أمره بالذهاب معه إلى البيت ، وغداه بأكله معه في ظرف واحد . وكان كثير التحدث ، ويحب الحكايات والسير . وكان عالماً بعلم التاريخ ، حتى صار له شعار بحيث يحفظ أكثر التواريخ على ظاهر قلبه . وإذا ضيَّفه أحد من الناس يجيبه ولو كان على تمر خاصة . وإذا حضر في الوليمة عند أحد من الناس أثنى عليه وحمده ودعا له بالبركة . وكان يستحسن مصاحبة العبادلة المترددين [٤٧٤] إليه من الأوغان والترك أهل بخاري ، ويسألهم على أحوال ملوكهم ومملكتهم ، ومحاصيل بلادهم ،

وتحديدها وكيفية أطوار أهلها ، ويحفظ من ذلك شيئاً كثيراً . وكان لا يغني (١) نفسه من الجلوس على التراب فإنه يقول : ينبغي أن يسلك الإنسان سلك التواضع ، فان الكبيرياء لله عز وجل .

وكان معاصره الشيخ محمد بن عبد الوهاب في ابتداء حكومته . ولم يخرج عن إرشاد الشيخ محمد قط . فكان الشيخ في أيامه إلى أن توفي [٤٧٥] الشيخ قبل انقضاء عمر عبد العزيز بسنين قليلة ، كما مر في باب ذكر وفاته .

ثم إنه شيخ ابن الشيخ محمد ، وهو ولده الكبير ، الشيخ حسين الضرير ، وأكرمه كل كرام أبيه الشيخ محمد ، فبقي الشيخ حسين بمنصب القضاء والحكومة الشرعية مستقلاً بها إلى أن مات عبد العزيز . فهو الذي غسل عبد العزيز بيده وصلى عليه قبل كل أحد ، وذلك بوصية عبد العزيز عند احتضاره ، فانه أوصى بهذا .

والشيخ حسين رجل عالم لم يقصر عن رتبة أبيه إلا بشيء يسير . وأما حالة الشيخ حسين فانه كان أعمى بصير القلب يمشي في سكك الدرعية [٤٧٦] بغير قائده ، ويمضي حيث شاء ولا يخطيء أي بيت أو موضع أراده ، وكان من العجائب أنه يوضع له البُسر في طبق فيميز الأحمر منه من الأصفر بالقوة اللامسة . وقد جُرب مراراً . هكذا نقل لنا . وكان يقولون أهل نجد هذا الرجل قد نور الله قلبه ، فهو من أحباء الله تعالى ، وقد كان للشيخ حسين زوجة واحدة لم يزد عليها لابتنكاح ولا ملك يمين . وكان لا يقبل الضيافة من أحد ولما عرف الناس امتناعه لم يضيفوه . ولكن [٤٧٧] هو يحب أن يضيف الناس ، وكانت الناس تأوي اليه وتحب مجالسته ، لأنه عذب اللسان ضحوكا يحب الدعابة والمزاح ، كان يلبس من الثياب القباء الأبيض ، ويتعمم بالعمامة البيضاء ، يلقي عذبتها من قفاه بقدر ذراع . ولم يلبس الكُفِيَّة ، وكان يورس ثيابه ويزعفرها كثيراً ويقول : هذه سنة النبي . وقد مشى أهل الدرعية على

(١) هكذا في المخطوطة : ونظنها : يعفي .

منواله في ذلك ، من استعمال الطيب بإفراط . وكان يأكل الرنز ، ولا يحب الخبز ، وأكله في اللحومات [٤٧٨] قليل جداً . نعم أكثر غذائه من اللبن ، يوقعه إلى الرنز المطبوخ فيأكله .

٢ - تنبيه ثاني في أحوال سعود بن عبد العزيز :

لا يخفى عليك أن سعوداً لما ولي الأمر بعد أبيه كانت هذه أحواله : إنه يلبس الثياب النعيم مصبوغة وغير مصبوغة ، وغالب ما يلبسه غميصاً من البز الهندي اللطيف ، لكنه من الكرباس ، وقبائمه فيأخذه من ذلك البز ، ولكن يأمر بصبغه باللون العودي أو السماوي وقلما يلبسه أبيض ، وكان [٤٧٩] يستعمل العباء السود ، التي تصنع بالأحساء من غير طرفيها ، وتخط بالحريير الأحمر ، وقليلاً في حواشيها حرير أصفر أو أخضر أخيطت به على ماهو العادة في خياطة العباءة الإحسانية ، ويسمى هذا النوع عباءة القيلانية لأن نوعاً من الصوف عندهم يسمى القيلاني ، وهو ناعم جداً يشبه الكلث .

وكان يحمل السيف دائماً ، وسيفه عليه من الفضة والذهب والجواهر مرصع غلافه بها على صفحات الذهب من جانب أعلاه وأسفله ، [٤٨٠] وكان السيف لم يبرح معه ، حتى في مضجعه ، في فراشه مع زوجته ، لأنه كان غير آمن على نفسه بعدما قتل أبيه عبد العزيز غيلة ، وقد مر بيانه .

وكان تحته أربعة نسوة بالعقد وستة جوار من الكرج . أرسل بعض الناس خفية إلى أطراف بلاد الروم فاشتروهن له بقيمة كثيرة . قيل كل واحدة اشتراها بثلاثة آلاف ريال أو أكثر ، لأنهن متناهيات في حسن الصورة ، وأيضاً له عشروصايف حبشيات ، [٤٨١] بعضهن أهداه له الشريف حمود أبو مسمار صاحب أبي عريش وتهامة اليمن ، وبعضهن أتوه به القواسم ، أهل رأس الخيمة ، مما اكتسب ومن الغنائم .

وقد غير بنيان البيت الذي كان لأبيه عبد العزيز ، فوسع عَزَصَتَه وبني غرفاً وخلوات ، وعين لكل امرأة موضعاً خاصاً هي وخدمها ، بحيث يكون بينها وبين

غيرها حائط عظيم ، لا يترآن من أجله ، وكذلك الجوارى القراوج^(١) والحشيات ، كل واحدة لها [٤٨٢] خدم من الزنجيات وغيرهن ، ولها بيت على حدة ، وكانت الزوجات الأربع يقسم لهن ، ومعناه شرعاً أنه يبات ليلة ويظل منها عند واحدة واحدة . وأما الجوارى فليس كذلك ، بل يدخل عليهن متى شاء ليلاً أو نهاراً فيقضي وطره . ولم يقم للبيتوتة أو القيلولة عندهن .

وأما لباس نسائه فكان أطيب لباس ، وغالبه من الحرير الهندي المصنوع بالذهب أحمر أو أصفر أو أخضر أو غير ذلك من الألوان . وكذلك يلبسن من بزّ [٤٨٣] الشام الحرير العال المطرز بالذهب . هذا لباسهن بالشتاء ، وأما بالصيف فغالب لباسهن من بعض البز المجلوب من بلاد قسطنطينية كمثل شيء يقال له مرمق وردي اللون أو أزرقه وأرديتهن من العبي القيلانية ، على كل عباءة طيراز من الذهب طرزت به . وتصنع هذه العبي في الأحساء وربما صنعت في الدرعية أيضاً . هذا إذا أردن الخروج إلى زيارة أحد أو ضيافته . وفي بيوتهن ليس عليهن سوى الثياب المذكورة . وقد [٤٨٤] جملهن من الحلي شيئاً عظيماً من الذهب المرصع بالجواهر النفيسة من الياقوت الأحمر وغيره ، كثيراً ما يحب رؤية الفصوص الفيروز عليهن ، وكان يرسل بعض الناس إلى ملك فارس ، فيشترى له ذلك ، وهكذا صنع للجوارى ، بل ربما يدس لبعض جواريه البيض شيئاً زائداً .

وكان سعود يترف في المأكول كما يترف في الملبوس . وغالب قوته وقوت عياله الرنز ، وصار أكل الحنطة لديهم قليلاً ، واتخذ له [٤٨٥] أناساً من أهل الأحساء أو القطيف يصنعون له الأطعمة الحسنة من اللحوم المقلية والطيور المحشية والحلويات الخبيصة بالسكر والبلوج . هذا في بيته . وأما في المجلس العام ، إذا ضيّف أحداً أو ألقاه وفد أو سفير من بعض البلاد ، فأكله مع ذلك اللحم والثريد ، وقلما يأمر حينئذ باخراج شيء من الرنز في الخوان . وكان يأكل مع الضيوف لا منفرداً عنهم ؛

(١) يعني الكرجيات (من جورجيا) انهي من حاشية الطبعة الأولى .

وفي البيت يجمع أولاده الذكور معه على خوان واحد . واتخذ له [٤٨٦] شربة من الطين المفحور لطيفة جداً تصنع في الأحساء على هيئة مشربة البغدادية بل هي أرق وأزكى . هذا وأما بالنسبة إلى طلب الولائم فكان يجب من دعاه ، ولو كان فقيراً . لكن لما مضى من زمن حكومته قدر ثلاث سنين ، أمتنع عن أن يسير إلى الضيافة ؛ نعم يضيف الناس ويكرمهم .

وكان معاصره من أولاد الشيخ محمد : الشيخ حسين الأعمى ، الذي كان معاصر أبيه عبد العزيز . وقد تقدم ذكر أحوال الشيخ حسين [٤٨٧] فبقي الشيخ حسين قاضياً في أيام سعود إلى قبل موته بثلاث سنوات . فمات حسين وغسله أخوه الشيخ علي وصلى عليه آل سعود قبل عامة الناس ودفن ، بجانب أبيه .

ثم صارت المشيخة ، وأمور الدين ، والفتيا بيد الشيخ علي ابن الشيخ محمد . فأعزه سعود وأطاعه ، كإطاعة أبيه الشيخ محمد . إلا أن الشيخ علي ليس بمرتبة الشيخ حسين في العلم والعمل . وكان الشيخ علي يحب النساء جداً . وهو رجل مطلق ، فهذا شأنه [٤٨٨] أن يتزوج امرأة وإذا مضى عليها عنده ستة أشهر أو أقل ، أحتج بحجة فطلقها ، حتى قيل إنه نكح ما يزيد على الخمسين أو الستين في مدة ثلاث سنين التي عاصر سعوداً فيها . ولكنه استقر بعد ذلك على أربعة نسوة ، وكان رجلاً مهيباً يلبس من أفخر الثياب التي ليست حريراً . ويستعمل الطيب والورس في ثيابه ، ويتعمم بالعمامة البيضاء ، لاق عذبتها تحت حنكه . وكان لا يحب المجالسة إلا مع آل سعود [٤٨٩] ولا يرضى بضيافة أحد له ، ولا يضيف أحداً قط إلا أهل رأس الخيمة ، فإنهم إذا وفدوا على سعود ، لم يأكلوا إلا عنده وهو يرضى بهم ، ويكرمهم ، وهم يحبونه جداً ، لأنهم يقولون إذا سئلوا عن إيمان أهل الدرعية : ما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ، فيتلون الآية الكريمة . وكان الشيخ علي لا يأكل هو وعياله إلا من الهدايا التي يجيئها له القواسم ، لأنه يقول : كل ما غنموه أهل رأس الخيمة فهو أحل من حليب [٤٩٠] الوالدة . وكان متعصباً في أمور الدين الذي ابتدعه أبوه غاية التعصب^(١) . هذا والله أعلم .

(١) هذا من جملة ما افتراه هذا المؤلف كما سبق .

٣ - تنبيه ثالث في بيان أحوال عبد الله بن سعود بن عبد العزيز :

غير خفي على السامع أن عبد الله بن سعود لما ولي الحكم بعد أبيه بني له أكواناً على مصورة أبيه الذي كان الحرم والعيال فيها . وجعل هناك باباً واحداً بعدما كان لها بابان .

وكان لباس عبد الله بن سعود كلباس أبيه [٤٩١] سعود وأكله كأكله ، لم يزد ولم ينقص . إلا أنه كان يظهر الأطعمة الفاخرة في مجلسه العام للخاص والعام . ولهذا اشتهر في نجد أنه أكرم من أبيه وجده .

وعبد الله بن سعود رجل فطن أعلم من بقية آل سعود ، غير عبد العزيز وسعود ، في أمور الدين ؛ لكنه^(١) في أمور السياسة قاصر الباع ، كل تدبير أمر الحرب والصلح يجعله بنظر غيره ، بخلاف أبيه سعود . فانه كان كامل السياسة .

وكان لعبد الله [٤٩٢] أربعة نسوة لا غير ، ولم يتخذ جوارى بالكلية ، لا بيضاً ولا سوداً . وقد جمع كل نسائه في حائط واحد ، كل واحدة في غرفتها ، وجعل أكل الجميع في خوان واحد . وقال أحب أن تطيعني نسائي في هذا الأمر ، فأجابوه كلهن إلى ما أراد . وكان يحمل نساءه زيادة على ما كان أبوه يصنع بنسائه وجواريه حتى قيل إن نساء عبد الله كن يلبسن الذهب إلا قليلاً وإنما حليهن الجواهر من الياقوت واللؤلؤ [٤٩٣] . وكان يحضر الولائم ويضيف الناس ، ويحب ذلك .

وكان معاصره من أولاد الشيخ ، الشيخ علي الذي تقدم ذكره من قبل ، وعرفت

(١) قوله عن الإمام عبد الله ابن الإمام سعود (لكنه في أمور السياسة قاصر الباع) فنقول : رحم الله الإمام عبد الله ابن الإمام سعود وجميع ولاية دعوة التوحيد السلفية من ملوك آل سعود ، لم يكن والله ، الإمام عبد الله ابن الإمام سعود قاصر الباع في أمور السياسة (ولكن) (إن القضاء إذا تسلط ذلك القواعد من ثبير) فالحمد لله الذي رد الكرة لولاية دعوة التوحيد السلفية ملوك آل سعود الكرام وأباد أعداءهم وأنعم على هذه الجزيرة العربية بولايتهم خلد الله ملكهم وأطال عمر إمام المسلمين خدام الحرمين الشريفين جلالة الملك المعظم لشعائر الله فيصل بن عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود الذي آزر الإسلام وناصر الدين وسعى جاهداً في جمع كلمة المسلمين وتوحيد صفوفهم أيد الله ملكه وأدام عزه إنه سميع مجيب .

أطوار الشيخ علي هناك . هذا ما صح لنا من أحوال آل سعود وأحوال أولاد الشيخ محمد ، وكيفية معاصرة كل من القبيلين للآخر . والله أعلم .

٤ - تنبيه في ذكر أحوال عامة في أهل نجد :

لا يخفى عليك (أن) أهل نجد منهم حضّر ومنهم بدو . أما الحضّر فإن لهم أحوالاً تخصّهم [٤٩٤] دون البدو ، فنذكرها : أولاً ، أهل نجد الحضّر بيوت سكنائهم كلها جدران ، وليس بنين بيوتهم طبقات عالية فانهم لا يحبون علاء البيوت ، بل إذا أحب الشخص منهم بناء غرفة ، بناها بأدنى علو ، وليس بناء الغرف للكل بل نادر ، يوجد في ألف بيت مثلاً عشرة بيوت للمتمولين والعلماء وأهل المنصب ، فلو بنى غير المتمول والعالم وذو المنصب غرفة أعابوا عليه لأنه خلاف عادتهم . وبيوتهم [٤٩٥] لها فضاء كبيوت أهل فارس . ومن عاداتهم أنهم يجمعون أثاثاً للبيوت كثيراً جداً من الفرش والزواي والبسط . وهذا ولو كان حال الشخص ضعيفة بحسب المعاش ، فانه يقلل على نفسه من اللباس والمأكول . ولا يرضى بقلة فرش البيت إلا إن عجز عن الكل ، كأن يكون فقيراً مضطراً . وأما لحافهم ، فقلما وجد المضرب بالقطن عندهم بل أكثر اللحف وغالبها هو الزل والبسط ، [٤٩٦] ولا يستعملون الأسرة إلا الملوك منهم ، يتخذون أسرة من حطب تصنع عندهم في أرض نجد تسطح من الليحان أيضاً ، وغالب ظروف مأكولاتهم البصر النحاس ، وظروف مشربهم الأقداح الخشبية ، وسفرهم التي يوضع عليها أكلهم جلود تستعمل على هيئة مدورة وهي تصنع في نجد ، لكنه جلد مدبوغ .

ومن جملة أحوال أهل نجد عامة أن غالب نسائهم لا يلبسون إلا الكرباس الأخضر [٤٩٧] أو الأسود . وكثيراً ما يلبسون الخبز الأحمر ، يجلب لهم من أطراف حلب ، والكرباس من نواحي الأحساء والقطيف والبحرين وجوانب اليمن .

وأما لباس رجالهم فالغالب هو الكرباس يلبسونه قميصاً وقلما يلبسون القباء وأكثر لون الكرباس الذي يلبسونه الأديمي اللون يجلب لهم من نواحي عمان أيضاً . وكل من الرجال والصبيان يلبس الكُفّية شتاءً وصيفاً ، وهي تصنع من غزل القطن

[٤٩٨] وصنّاعها في نفس نجد قليلون . بل أكثر ما يأتيهم منها من جانب العراق ومن الأحساء كالقطيف كذلك . ومنهم من يلبس على الكفية أيام الصيف عمامة حمراء مخططة بلون أبيض تسمى الرميلى ، وهي تصنع كثيراً في نجد ، وكذا تجاب من الأحساء . ولبس العباءة عند أهل نجد واجب للرجال والنساء ، وهي العباءة القيلانية ، لكنها تخص الأغنياء منهم وسائر الناس يلبسون عباءة شقراء تصنع من سائر [٤٩٩] الصوف ؛ أو عباءة مخططة بأبيض وأسود ، ومثل هذه العباءة تصنع في بلدان نجد ، لكن قليلاً ، وأكثر مجيئها من مثلث العراق ، ومن الأحساء أيضاً قليلاً . وقد تلبس نساء الأغنياء منهم الحرير الهندي الذي يبلغ كل ثوب منه قيمة عشرين ريالاً أو أكثر ؛ بألوان عديدة من أحمر وأصفر وأخضر ونحوها من الألوان . وكذا يأتي لهم بعض البز من مثلث العجم من يزد ؛ وهو حرير طيب خالص يبلغ الثوب عشرة ذهوبة [٥٠٠] أو أكثر وتلبسه نساء الممولين .

وأما صيغهم في أمر حلي النساء فذاك شيء لا يضبط بالعدد لأنهم يبالغون في ذلك جداً ، حتى الفقراء منهم لا بد أن يصيغوا شيئاً من الزينة الذهبية لنسائهم قطعاً . وأغناهم يطلبون ادخار الجواهر النفيسة ، مثل الياقوت والزبرجد والفيروز ، يطلبونه طلباً حثيثاً . وكل هذه الأحجار يستعملونها على نسائهم .

وأما الرجال فيزينون سيوفهم بكثير من الفضة ، [٥٠١] وكذا بنادقهم ، يلبسونها من أطواق الفضة كثيراً ، وكذا خناجرهم ورماحهم يطيبونها بالفضة ، وقد يجعلون بعض زينة السلاح من الذهب ، لأن الذهب لا يباح في الشرع للرجال حتى القليل منه ، والمسألة فيها خلاف بين أرباب المذاهب من المسلمين ؛ بخلاف الفضة للسلاح فجايز استعماله ؛ وإن كثر مع التفريق .

وأما اتخاذ الخيل فقد شاع بين أهل نجد ، ولو كان الرجل عديم المال احترف [٥٠٢] وأتعب نفسه ، حتى يشري له فرساً يركبها ، إذ عندهم ركوب الخيل ألد من كل شيء .

ولا يتخذون للركوب إلا الخيل النجاب . ومن عاداتهم أن الفرس لا يخدمها إلا صاحب البيت بنفسه . فلا يوكل بخدمتها امرأته ، ولا جاريته أصلاً إلا إن عجز ،

واتخاذ ركض الخيل سار مثل الواجب عندهم ، لا سيما لما أمرهم عبد العزيز ، فإنه تأكد بأمره .

وأيضاً من جملة أحوالهم أن أكثرهم يستعمل [٥٠٣] التفق والبندوق ، لكن صفة تفقهم أنه غير ذي خزنة وأن أخشابه كأخشاب تفق الرويائي على هذا الأسلوب والطرز ، وله فتيلة . وهذا يصنع في نجد ، وكان قبل ذلك يصنع تفق أدنى من هذا في نجد ، وأخشابه متينة وطرحة غير حسن ، وله خزنة . وكان قليل الوجود في نجد ، لكن لما استمر أمر محمد بن عبد الوهاب استخرج^(١) بعقله وخياله هذا التفق ، وعلم الناس صنعته وخواصه ، فرغب [٥٠٤] الناس باستعماله وحمله ، فشاع في جميع بلدان نجد حتى إنه اليوم جلب إلى اليمن ، وإلى أطراف بلد جهينة . وكثير من أرض الحجاز بل أكثر الحجاز بنى بحمله ، وصار له شأن عظيم فيما بين الحضر والبداءة ، وهو لطيف الصنعة ، سريع الرمي ، قليل الخطأ ، بعيد الرمية ، خفيف الحمل ، متوسط بين الإفراط (الطول) والتفريط (القصر) أي وسط . يبلغ قيمة العالي منه عشرة أريال ، والداني ستة أو خمسة والوسط السائر ثمانية أريال . واليوم [٥٠٥] ما بقي أحد من الناس ، حمالة السلاح ، حتى الفرسان ، إلا وحمل له تفق واستعمله كذلك ، لأنهم يقولون : جربنا فعل التفق ، فوجدنا ، نعم الناصر الدافع . واعلم أن رمي التفق صار اليوم شعار أهل نجد في ما بين كافة العرب . وهكذا غيرهم ، من عرب الحجاز وتهامة واليمن ومن سواهم ؛ أعراب عمان وبني خالد وأهل قطر قاطبة ، اتخذوا التفق ورغبوا فيه ، وربما عرفوا صنعه ، فيصنع عندهم [٥٠٦] في بلادهم ، لكن صنّاعه في نجد أكثر ، وهذا شأنهم كل يوم أو كل يومين ، من ليس في الحرب أو الغزو يجعلون لهم خارج البيوت موضعاً فيرمونه ، ويمرّنون صبيانهم عليه . فعندهم مهما بلغ الطفل الذكر خمسة عشر سنة أمروه بضرب التفق ومرونه عليه جزماً .

(١) قوله عن الشيخ محمد بن عبد الوهاب (لكن لما استمر أمر محمد بن عبد الوهاب استخرج بعقله وخياله هذا التفق) إلى آخره فنقول لم يذكر ذلك أحد من الرواة ولا من المؤرخين وهذا المؤلف النكرة لا يعتمد على قوله ولا يعتد ببحره لسقوط عدالته ووضوح كذبه .

والبارود يصنع عندهم شيئاً كثيراً ، وبارودهم أطيب بارود ، فلا يحتاجون أهل نجد إلى جلب البارود لهم [٥٠٧] من ملك آخر ، وكان في ما سلف ، قبل خروج محمد بن عبد الوهاب واشتهار عبد العزيز بالسلطان ، كان بارود أهل نجد يأتيهم من أرض اليمن وبعض من عمان . لكن بعد هذا قد علمهم الشيخ محمد بعض صفات البارود وأجزائه كما تعلمه هو من أرض الروم وفارس ، فصارت الحالة هذا الزمن ، بأن يذهب من نجد إلى بقية جزيرة العرب ، لأنه أطيب بارود فيها [٥٠٨] .

ومن جملة عاداتهم أنهم لا تأكل نساؤهم ورجالهم معاً . كذلك الأولاد الذكور ، إذا وصلوا حد البلوغ ، لا يأكلون مع أمهاتهم بل مع آبائهم . والبنات مهما كبروا ، بأن وصلوا حد البلوغ جلسن مع أمهاتهن على الخوان . وقبل ذلك إن شاءوا أكلوا مع أمهاتهن أو آبائهن لا فرق حينئذ .

وغالب قوتهم الحنطة المجروشة ، تطبخ كالررز ، وتدهن بالدهن الكثير ، وأكلهم في الدهن والسمن مفرط لا يوصف . ويأكلون [٥٠٩] اللحم كثيراً ، وهو أيضاً غالب قوتهم بعد الحنطة . إلا أن أكثر لحومهم لحم الجوزور ، فإنهم يفضلونه على سائر اللحوم . فاعلم أن الإبل ، التي تنحر عند أهل نجد ، وتباع لحومها ويرغب فيها الخاص والعام ، وهي العادة المستمرة في سائر الأيام ، هي إبل مخصوصة ، تسمى في اصطلاحهم ، بالفطر يكون سنة واحدة أو سنتين أو سنة ونصف ، انثى تتخذ بالمرعى دائماً وتعلف علفاً جيداً ، وإنما سميت الواحدة فطرى [٥١٠] لأنها إذا نحرت وسلخت تجد سنامها كله قطعة شحم ، وكذا غالب بدنها شحم ضخيم كأنها تقصر لحمها بالشحم . وقد يكون الخبز من دقيق الحنطة ، لكنهم يثردوه إما بمرق اللحم أو بالحليب أو الروب أو يفتونه ويجعلون عليه السمن والعسل ، عند من يوجد له ، أو بدل العسل الدبس ، وهو رُبُّ التمر .

ومن صفات أهل نجد التجارة ، فان كثيراً منهم تجار يسافرون إلى أطراف الروم ، وبقية جزيرة العرب . ولم يذهبوا بسلعة من نفس نجد إلى [٥١١] مَلِك الروم ، وإنما يحملون معهم الدراهم النقدية خاصة ، ويأتون من حلب أو الشام بالبَزِّ الحرير وغيره ، وكذا بالنحاس ظروفاً ، وغيرها . والحديد والرصاص أكثر

ما يجلبونها من أرض الروم . وقد يسرون أهل نجد بخيل عتاق إلى أطراف ملك الروم بالتجارة ، لأن خيولهم مرغوب فيها عند الأروام ، لشدة عدوها . وهكذا يجلبون أعراب نجد إبلاً كثيرة إلى حلب والشام للبيع [٥١٢] وقد قال لي بعض الناس : أنا شاهدت تجار أهل نجد ، أهل القصيم منهم يبيعون تمرّاً في دمشق الشام ، وعرفت أنهم يجلبونه من بلادهم ، وقد يسافر أهل نجد إلى أرض مصر ، لكنهم لم يشتروا منها إلا السلاح والمرجان . واعلم أن تجارتهم في بقية بلاد العرب كذلك ، وغالب ما يذهبون به إلى هذه النواحي هو الدراهم ، ويأتون من اليمن بالقهوة كثيراً ، وبالورس والميعة ولبان .

واعلم أن ليس لأجل [٥١٣] تجار أهل نجد خانات معينة للبيع والشراء ، بل جميع أموال التاجر في بيته ، لكن بيت على حدة عن حرمة ، في جانبه . وأما أهل بيع القليل منهم فلم يبيعوا دكاكين ، وليس سوقهم مسقف مثل سوق أهل فارس ، ولا ضيق كضيقة ، بل سقوفهم مشكوف لا سقف له ، وواسع الطريق جداً ، بحيث تمر القوافل الحملة حملة فيه .

واعلم أن أجناس الهند مثل السكر وبلوج والهيل وقرنفل [٥١٤] وقرفة والفلفل وكركم ، ونحو ذلك الأجناس ، كلها مرغوبة عند أهل نجد وأكثر هذه يجلبونها من بنادر اليمن . وقلما يأتون به من ساحل عمان . نعم يأتهم من طريق القطيف والبحرين شيء كثير . واعلم أن أنواع هذه التجارات كلها الغالب في جلبتها هم أهل نجد خاصة ، فانهم تعبئة^(١) النفوس والأبدان وأهل أشغال كثيرة . وقلما يوجد فيهم من يحب الراحة ، ولهم اشتياق [٥١٥] عظيم للسفر وهمة غريبة ، وطاقة عجيبة ، بحيث يمكن الشخص منهم أن يتغرب عن أهله ووطنه مدة عشرين سنة أو أكثر ، وأن يسافر عن بيته إلى ملك الصين مثلاً . كما أن كثيراً من تجارهم اليوم جلوس ونزول في حلب وفي دمشق الشام ، ومنهم من هو في مصر . ولكل واحد من المدة عشرين سنة بل أكثر .

(١) هكذا في المخطوطة . ولعلها : تعبئة .

وأيضاً من جملة أحوال أهل نجد الحضر منهم أنهم يتعاطون الزروع كثيراً [٥١٦] ويستعملون غرس الأشجار والنخيل ، ويتعبون أنفسهم عليها جداً ، وكذلك لأهل الحضر منهم غنم وبقر وإبل ، وإن لم تكن كثيرة ، لكن لا بد لهم منها ، بقدر ما يسع المعاش ، لأجل الحليب واللحم والركوب .

وأما أحوال بدو نجد فإنهم أهل بيت شعر خاصة ، ولا لهم غير المواشي شيء ، ولا يردون بأهاليهم البلاد أصلاً ، ولا يأتي الرجال منهم لأجل التجارة إلا إذا قحطوا ، فإنهم يدخلون المدن [٥١٧] والقرى بأهاليهم . نعم بعض العرب منهم من يذهب بامرأته أو أخته أو أمه أو ابنته معه إلى حيث شاء في السفر لأجل استكالة الطعام ، ويبيع بعض سلعهم من السمن والصوف والحيوان لأنهم يقولون : نظر المرأة في ذلك أقوى ، ولا يحبون أن يفعلوا شيئاً بغير رضا نسائهم من أمور البيت والمعاش ، لا غيرها .

وأيضاً اعلم أن أكل البدو لا فرق فيه عن أكل الحضر ، وشربهم كشرهم بتلك [٥١٨] الآلة . وأما لباسهم فإنه كلباسهم إلا أن بعض نساء البدو يلبسن درعاً من الصوف ، والحضر لا يستعملونه أصلاً .

وأما أحوالهم من حيث الصنایع فإن السيف يصنع عندهم ، وغالب ما يصنع في الدرعية اليوم وفي بريدة ، وبلاد سدير ، وهكذا أسنة الرماح يصنعونها ، والخنجر كذلك ومن جملة صناعاتهم الذين يصنعون سروج الخيل . ومنهم من هو نجار [٥١٩] الأبواب ونحوها . ومنهم صاغة الذهب والفضة ، ومنهم خياطون للعباءة وغيرها من الثياب . لكن العادة جرت بينهم حسب الإصطلاح أن لا يخطط ثياب النساء إلا النساء خاصة ، وأما بعض النساء فيخطن ثياب الرجال كما هو الشأن عند كل العرب بل والعجم والروم . ونقل لنا أن كافة المسلمين على ذلك . ومن بعض صنایع أهل نجد الحياكة ، إذ فيهم حياك للعباءة وللكرباس [٥٢٠] . وهؤلاء أيضاً قليلين ، هذا ما تبين لنا من أحوالهم . والله أعلم .

الختامة

ختامة نختم بها الأبواب علي ما سبق به الوعد في أول الكتاب ، وهي تشتمل على فصلين : الفصل الأول في بعض الأصول ، وما وقع فيها من رد أهل الملة عليه . فلنذكر أولاً مسائل من عقيدتهم :

المسألة الأولى^(١) :

قال محمد بن عبد الوهاب : كل معبود من دون الله تعالى باطل وطاغوت .

(١) قوله المسألة الأولى : (قال محمد بن عبد الوهاب كل معبود من دون الله باطل وطاغوت . قال الله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) الى آخر ما ذكره المؤلف : والجواب : لا ريب أن هذا المؤلف النكرة الكذاب هو الذي وضع هذه المسائل الثمان التي أوردها في آخر كتابه تحت عنوان (الختامة) ونسبها كذباً الى الشيخ محمد وعمل عليها هذه الأجوبة الفاسدة وزعم في آخر هذه الأجوبة ، أن الشيخ محمد كان يطرح هذه المسائل الثمان على العلماء ويطالبهم بجوابها حتى إنها لم تدون ، حماية لكذبه لئلا يطالب بالمصدر الذي استقى منه وعنه نقل هذه الأسئلة ، إذا علم هذا فالشيخ رحمه الله لا يعبر بمثل هذه العبارات المحتملة التي فيها لبس وتخليط ، لأن الشيخ رحمه الله من أساطين العلماء العاملين المحققين . الذين يعرفون مواقع النصوص ومواضع الاستدلال فهو رحمه الله لا يقول (كل معبود من دون الله طاغوت) لأن المشركين يعبدون الأنبياء والأولياء والصالحين وهم أموات غافلون لا يعلمون بعبادتهم إياهم ولا يرضونها ويوم القيامة يتبرءون من شركهم وعبادتهم ، وإنما قال الشيخ في إحدى رسائله المسماة بالأربع القواعد (وافترض الله على جميع العباد الكفر بالطاغوت والإيمان بالله . قال تعالى : « فمن يؤمن بالله ويكفر بالطاغوت فقد استمسك بالعروة الوثقى » قال ابن القيم : الطواغيت كثيرون ورموسهم خمسة : إبليس لعنه الله ، ومن عبد وهو راض ، ومن دعا الناس الى عبادة نفسه ، ومن ادعى شيئاً من علم الغيب ، ومن حكم بغير ما أنزل الله . انتهى ما نقله الشيخ عن الإمام ابن القيم . وأما الفتنة المذكورة في قوله تعالى : وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ، فالفتنة هنا هي الشرك كما عليه عمدة المفسرين ومحققهم . والشرك هو دعاء غير الله وتسويته مع الله فيما هو من خصائص الله كاللعاء والاستغاثة والذبح والنذر والطواف وما الى ذلك من أنواع العبادة التي لا تكون إلا لله وصرف شيء منها لغيره كصرف جميعها شرك بالله في عبوديته وألوهيته ولولا ضيق المجال لأيدنا ما ذكرناه بأدلة وافية من الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة ، فرحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وجزاه عن دفاعه عن الحق ونصحه للخلق خير الجزاء ، وعامل الله هذا المؤلف بعدله .

قال الله تعالى (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) [٥٢١] وجه الاستدلال بهذه الآية أن جهال العرب كانوا يعبدون الأصنام وغيرها ؛ ويتقربون إليها ؛ فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم تبعه من تبعه منهم ؛ فجعل الكفار يعذبون من أسلم به ؛ حتى يفتنوه عن دينه ؛ وقد فتنوا بعضاً من المسلمين ، ولما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم واجتمع به المؤمنون في المدينة ، أمر صلى الله عليه وسلم بعموم قتال الكافرين ، مع أنهم كفوا إذاً عن إيذاء من أسلم . ولولا بطلان عبادة غير الله [٥٢٢] وفسادها لما جاز قتلهم بغير ذنب فهو الذنب الأكبر الذي لا يغفر إلا بالاسلام والتوحيد .

المسألة الثانية :

قال : عامة^(١) الناس اليوم غير موحدين ؛ لأنهم يعبدون غير الله تعالى ؛ فاستوجبوا القتل^(٢) لذلك ، كما استوجبه كفار العرب عند بعثة النبي صلى الله عليه وسلم سواء . ومما يدل علي كفر الناس وإشراكهم أنهم يتقربون إلى الله بزيارة قبر الرجل الصالح

(١) قوله عن الشيخ محمد (قال عامة الناس اليوم غير موحدين) كذب على الشيخ وأقترأ . الشيخ رحمه الله لا يكفر بالعموم وإنما يكفر من أشرك بالله بعد قيام الحجة عليه وعدم عذر الجهل . قال الشيخ محمد في رسالة بعث بها إلى الشريف : وأما الكذب والبهتان . فمثل قولهم إنا نكفر بالعموم ونوجب الهجرة إلينا على من قدر عن إظهار دينه وإنا نكفر من لم يكفر ، ومن لم يقاتل ، ومثل هذا وأضعاف أضعافه فكل هذا من الكذب والبهتان الذي يصدون به الناس عن دين الله ورسوله . وإذا كنا لا نكفر من عبد الصنم الذي على قبر عبد القادر والصنم الذي على قبر أحمد البدوي وأمثالهما لأجل جهلها وعدم من ينبههم فكيف نكفر من لم يشرك بالله) وقال الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن وقد علم أهل الإيمان براءة الشيخ من التكفير بالعموم وعلموا أن دعوته إلى طاعة الله ورسوله يأمر بتوحيده وينهي عن الشرك به وعن معصيته ومعصية رسوله ويصرح بأن من عرف الإسلام ودان به فهو المسلم في أي زمان وأي مكان ويشهد الله كثيراً في رسائله ويشهد أولى العلم من خلقه وإنما يرميه بمثل هذا البهت وينسبه إليه من جعل زوره وقدحه في أهل العلم والإيمان جسراً يتوصل منه ويعبر إلى ما انطوى عليه وزينه الشيطان له من عبادة الصالحين والتوسل بهم . وقال الدكتور منير العجلاني ص ٣٩٧ من كتابه تاريخ البلاد العربية السعودية رداً على ما زعمه هذا المؤلف . فالشيخ لم يقتل بتكفير المسلمين ووضع للتكفير شروطاً يصعب توفرها إلا في الندرة .

(٢) وأما القتال فالشيخ كما أسلفنا لا يقاتل أحداً ابتداء ولا اعتداء بل يقاتل دفاعاً عن الدين والنفس والأهل والوطن .

(وكنت إذا قوم غزوني غزوتهم فهل كنت في ذايا لهمدان ظالم)

من نبي أو ولي ويدعو [٥٢٣] بعضهم بعضاً ؛ فالدعاء المختص بالله سبحانه وتعالى ، من طلب جلب المنافع ، ودفع المضار التي لا يقدر عليها سواه . والدليل على أن هذا التقرب والدعاء شرك ؛ قوله تعالى : (قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله) وجه الاستدلال أن الله قد أمر نبيه وحبيبه محمداً صلى الله عليه وسلم بأن يتحاشي عن اعتقاد جلب النفع وبلوغ الضرر لنفسه من نفسه ، فكيف حال من هو تابع له ؛ في اعتقاده حصول النفع وسلب الضرر [٥٢٤] لنفسه من عند غير الله تعالى ؟ فهذا أولى بالابعاد عن هذا الاعتقاد .

المسألة الثالثة :

قال : (١) ومن الشرك المحرم إدخال اسم نبي أو ولي أو ملك في الدعاء لله ، مثل أن يقول الشخص : اللهم إني أسألك بحق محمد أو علي أو جبرائيل ونحوه ، والدليل عليه

(١) قوله المسألة الثالثة قال : (أي الشيخ محمد - ومن الشرك إدخال اسم نبي أو ولي أو ملك في الدعاء . مثل أن يقول الشخص اللهم إني أسألك بحق محمد أو علي أو جبرائيل أو نحوه) إلى آخر مفترياته .
والجواب : أن هذا كذب واقتراء على الشيخ محمد . الشيخ محمد رحمه الله لم يقل أن سؤال الله بحق خلقه شرك ولا له ذكر في كلامه وهذه الآية الكريمة التي أوردها المؤلف المنحرف زاعماً أن الشيخ محمداً يحتج بها على شرك من سأل الله بحق خلقه وهي قوله تعالى (إنما الحكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) لم يستدل الشيخ بهذه الآية الكريمة على شرك من سأل الله بحق خلقه وإنما يستدل بها الشيخ وبأمثالها على تحريم الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة منه . والشرك الأكبر هو دعاء الأموات والغائبين وسؤالهم قضاء الحاجات وتقريب الكربات وما إلى ذلك من شفاء المريض والنصر على العدو وغير ذلك كالذبح للأنبياء والأولياء والصالحين والنذر لهم والطواف بأضرحتهم . وأما سؤال الله بحق أنبيائه أو ملائكته أو غيرهم من خلقه فهو بدعة منهي عنها . قال الشيخ أبو الحسن القندوري الحنفي قال بشر بن الوليد سمعت أبا يوسف قال قال أبو حنيفة لا ينبغي لأحد يدعو الله إلا به . وقال أبو يوسف أكره بحق فلان أو بحق أنبيائك ورسلك أو بحق البيت أو المشعر الحرام . وقال القندوري مرة أخرى . المسألة بحق خلقه لا تجوز لأنه لا حق لمخلوق على الخالق وقال الشيخ عبد اللطيف ابن الشيخ عبد الرحمن بن حسن ابن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في كتابه مصباح الظلام . وأما مسألة الله تعالى بحق أنبيائه وأوليائه أو بمجاهمهم بأن يقول السائل اللهم إني أسألك بحق أنبيائك أو بمجاه أوليائك ونحو هذا فليس الكلام فيه ولم يقل الشيخ إنه شرك . يعني الشيخ محمداً . ولا له ذكر في كلامه =

قوله عز من قائل : (إنما إلهكم إله واحد فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) وجه الاستدلال : أن الله هو [٥٢٥] المعبود بالحق ، والعمل الصالح هو العبادة ، ولا يرضى الله تلك العبادة إلا بأن تتمخض له ، فإذا ذكر غيره في دعائه فقد أشرك بعبادته ، لأن الدعاء مخ العبادة لقوله تعالى : (فلا تدعوا مع الله أحداً) أى تعبدوا ، كما قاله المفسرون .

المسألة الرابعة :

قال : ^(١) ومن الشرك بالله طلب الشفاعة من غيره ؛ والدليل على ذلك قوله تعالى (من

= وحكمه عند أهل العلم معروف ثم قال الشيخ عبد اللطيف بعد كلام طويل تضيق عنه هذه التعليقة حدثني محمد بن محمود الجزائري الحنفي رحمه الله بداره بالاسكندرية وذكر أنهم قالوا لا حق لمخلوق على خالق . قلت لله در القائل :

(ما للعباد عليه حق واجب كلا ولا سعي لديه ضائع)
(إن عذبوا فبعضه أو نعموا فبفضله فهو الكريم الواسع)

(١) قوله المسألة الرابعة : (قال- يعني الشيخ- ومن الشرك بالله طلب الشفاعة من غيره إلى آخر ما ذكر) والجواب : أن الشفاعة ملك لله سبحانه ولا يشفع أحد لأحد عنده إلا بعد أذنه سبحانه وتعالى للشافع ورضاه عن المشفوع (قل لله الشفاعة جميعاً ، من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ، ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) أي من رضى الله قوله وعمله وهو سبحانه لا يرضى إلا التوحيد . والشفاعة ثابتة لنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة كما وردت بذلك الأحاديث الصحيحة فهو صلى الله عليه وسلم الشافع المشفع صاحب المقام المحمود والحوض المورود . والشفاعة أيضاً ثابتة يوم القيامة لسائر الأنبياء والملائكة والأطفال كما وردت بذلك الأحاديث الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما سؤال الشفاعة من الأموات . رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن دونه . بأن يأتي السائل القبر فيقول يا رسول الله أو يا ولي الله أسألك الشفاعة أو إشفع لي فهذا شرك أكبر كما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة وقد أرشدت السنة إلى كيفية طلب الشفاعة . بأن يقول السائل اللهم شفّع نبينا محمداً فينا يوم القيامة أو اللهم شفّع فينا عبادك الصالحين وملائكتك. هذا ما ورد عن الرسول إذا تقرر هذا نورد ما ذكره شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وما نقله عن شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية فيما يتعلق بالشفاعة قال الشيخ محمد في مؤلفه كتاب التوحيد (باب الشفاعة) وقول الله تعالى (وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) وقوله (قل لله الشفاعة جميعاً) وقوله (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) وقوله (وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) . قال أبو العباس نفى الله عما سواه ما يتعلق به المشركون ، فنفى أن يكون لغيره ملك أو قسط منه أو يكون عوناً لله . ولم يبق إلا الشفاعة فبين أنها لا تنفع إلا لمن أذن له الرب كما قال (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) فهذه الشفاعة التي يظنها المشركون . هي منفية يوم القيامة كما نفاهما =

ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) وقوله جل وعلا : (لا يملكون [٥٢٦] الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) وجه الاستدلال بهذين الآيتين أن الله تعالى نفى أن يشفع أحد من خلقه للعصاة منهم ، إلا بعد أن يأمره بالشفاعة . ولم يتحقق أمره لأحد بها في الدنيا . فطلبها إذاً ، ممن لا يملكها ، إشراك لله في ملكه .

المسألة الخامسة :

قال^(١) : ومن الشرك بالله النذر لغيره ، لقوله تعالى : (وليوفوا نذورهم

= القرآن وأخبر النبي أنه يأتي فيسجد لربه ويحمده لا يبدأ بالشفاعة أولاً ثم يقال له أرفع رأسك وقل يسمع وسل تعطى واشفع تشفع وقال أبو هريرة من أسعد الناس بشفاعتك قال من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه . فذلك الشفاعة لأهل الإخلاص بإذن الله ولا تكون لمن أشرك بالله . وحقيقته أن الله سبحانه هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمه ويذال المقام المحمود فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كان فيها شرك . ولهذا أثبت الشفاعة بأذنه في مواضع وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أنها لا تكون إلا لأهل التوحيد والإخلاص انتهى كلامه . هذا ما أورده شيخ الإسلام محمد ابن عبد الوهاب وما نقله عن الإمام أحمد بن حنبل بن تيمية قدس الله روحه وذلك جسيمة حق لا مرية فيه ، ولكن إذا غلب الشك على السفيه تنطع في مخالفة الفقيه انتهى .

(١) قول هذا المؤلف (قال- يعني الشيخ -ومن الشرك بالله النذر لغيره لقوله تعالى) وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق (إلى آخر ما أورده من الكلام والتعليقات التي عزاها الى الشيخ . والجواب : لا شك أن النذر عبادة لله سبحانه وتعالى وقد مدح الله الموفين بالنذور وأمر صلى الله عليه وسلم بالوفاء بنذر الطاعة وكل أمر مدحه الشارع أو أنهى على من قام به فهو عبادة . إذ العبادة كما عرفها شيخ الإسلام ابن تيمية اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة ، والنذر من ذلك قال العماد اسماعيل بن كثير رحمه الله ، على قوله تعالى يوفون بالنذور أي يتعبدون الله فيما أوجبه عليهم من فعل الطاعات الواجبة بأصل الشرع وما أوجبوه على أنفسهم بطريق النذر . إذا تقرر هذا فلا يخفى أن هذا المؤلف أورد فيما يتعلق بالنذر عبارات وقرنها بتعليقات وعزاها الى الشيخ محمد تمهيداً من هذا المؤلف للرد عليها والاعتراض في آخر الكتاب . فوجب علينا أن نورد في هذا الموضع من الحاشية ما ذكره الشيخ محمد رحمه الله فيما يتعلق بالنذر في مؤلفه (كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد) . يتضح للقارئ أن شيخ الإسلام محمد ابن عبد الوهاب لا يصدر إلا عن كتاب الله وسنة رسوله . وجميع أقواله وأعماله وما كتبه في مؤلفاته استقاه رحمه الله من كتاب الله وسنة رسوله . قال الشيخ محمد في كتاب التوحيد (باب من الشرك النذر لغير الله) وقول الله تعالى (يوفون بالنذور وقوله وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه) وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه هذا ما ذكره شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب فيما يتعلق بالنذر وسنورد الأدلة المتكاملة على أن النذر عبادة لله وصرف هذه العبادة لغير الله شرك كصرف غيرها من أنواع العبادات التي لا تكون إلا لله وحده ذلك عندما نصل إلى اعتراضات هذا المؤلف التي أوردها آخر الكتاب على المسائل الثمان التي اخترعها ونسبها كذباً الى الشيخ محمد بن عبد الوهاب وتبجح بالإجابة عليها تمويهاً منه وتضليلاً .

وايطوفوا بالبيت العتيق) بيان [٥٢٧] هذا الدليل أن الله سبحانه وتعالى قرن الأمر بإيفاء النذر بالأمر بالطواف ، والطواف بالكعبة عبادة لا تكون إلا لله ، فكذا النذر يتمحض له لحل المقارنة المذكورة ، فمن أضاف النذر لأحد من الخلق ، فقد أدخل في عبادة الله غيره قطعاً .

المسألة السادسة :

قال^(١) مما يوجب الكفر ادعاء علم لا دليل عليه الكتاب أو السنة أو قاطع من العقل بالضرورة [٥٢٨] فإنه غيب ؛ ولا يعلم الغيب إلا الله . قال الله تعالى (ولا يظهر علي

(١) قوله المسألة السادسة (قال أي- الشيخ محمد بن عبد الوهاب — مما يوجب الكفر ادعاء علم لا دليل عليه من الكتاب والسنة أو قاطع من العقل بالضرورة فإنه غيب ولا يعلم الغيب إلا الله) والجواب : الشيخ محمد ابن عبد الوهاب لم يعبر بهذا التعبير ولم يعلل بهذا التعليل ولم يعرف علم الغيب بهذا التعريف الذي لا يعقل ولا يفهم ولا ينطبق على علم الغيب لكن هذا المؤلف المنحرف وضع ثمان مسائل في آخر كتابه تحت عنوان (الخاتمة) ومنها هذه المسألة السادسة ونسبها الى الشيخ محمد بن عبد الوهاب كذباً وتضليلاً وأجاب عليها بعد ذلك بأجوبة مملوءة بالتخريف والمغالطة ونحن نورد في هذا الموضع جميع ما قاله الشيخ محمد بن عبد الوهاب فيما يتعلق بموضوع علم الغيب ويحوم حوله ليتضح للقارئ تضليل هذا المؤلف واقتراؤه وتزويره (قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب قال الإمام ابن القيم : الطواغيت كثيرون ورهوسهم خمسة ابليس لعنه الله ومن عبد وهو راض ومن ادعى شيئاً من علم الغيب ومن دعا الناس الى عبادة نفسه ومن حكم بغير ما أنزل الله وقال رحمه الله في كلامه على متفرقات من سور القرآن على هذه الآية الواردة في سورة هود (تلك من أنبياء الغيب نوحها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين) السادسة تبرؤ الرسل من دعوى أن عندهم خزائن الله أو علم الغيب مع أن الطواغيت في زماننا ادعوا ذلك وصدقوا وعبدوا من أجل ذلك وقال رحمه الله في كتابه (كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد) باب ما جاء في الكهان ونحوهم) روى مسلم عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من أتى عرافاً فسأله عن شيء فصلقه لم تقبل له صلاة أربعين يوماً وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى كاهناً وصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ورواه البزار باسناد جيد ورواه الطبراني في الأوسط باسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله ومن أتى إلى آخره قال البيهقي العراف الذي يدعي معرفة الأمور بمقدمات يستدل بها على المسروق ومكانه ومكان الضالة ونحو ذلك . هذا كل ما ذكره شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب عندما يتعلق بمسألة الغيب وادعاء علمه وأما هاتان الآيتان الكريمتان قوله تعالى «ولا يظهر على غيبه أحداً» وقوله عز وجل «والله غيب السموات والأرض» فهما يدرآن في نحر مدعي علم الغيب من طواغيت البشر وكهنتهم وشعوذهم ودجالتهم كلاحدة الصوفية وضلالهم .

غيبه أحداً) وقال عز من قائل (ولله غيب السموات والأرض) الآية . فإذا ادعى^(١) الإنسان علم الغيب فقد جعل نفسه شبيهاً لله في علمه ولا شبيه له ، ومن صير لله شبيهاً فقد كفر .

المسألة السابعة :

قال^(٢) : منكر القدر في جميع الأشياء ملحد ، والدليل عليه قوله تعالى (وكل

(١) قول هذا المؤلف عن الشيخ محمد أنه قال : فإذا ادعى الإنسان علم الغيب فقد جعل نفسه شبيهاً لله في عامه ولا شبيه له ومن صير لله شبيهاً فقد كفر) والجواب أن هذه الجملة لم ترد في كلام للشيخ محمد رحمه الله . ولكنها لوازم صحيحة تلزم مدعي علم الغيب . قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله الآية فمن ادعى علم الغيب بأي طريق من الطرق بكهانة أو عرافة أو غيرها أو صدق من ادعى ذلك فقد جعل لله شريكاً فيما هو من خصائصه ومن جعل لله شريكاً فحكمه في الشريعة الإسلامية معروف .

(٢) قول هذا المؤلف المفتري المسألة السابعة . قال : (يعني الشيخ محمد - منكر القدر في جميع الأشياء ملحد والدليل عليه قوله تعالى (وكل شيء عنده بمقدار) وقوله عز شأنه (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين) فقد دلت هاتان الآيتان صريحاً على أن الله يريد الكائنات في الأزل الى وقتها . فمن نفى ذلك فقد أنكر صريح القرآن ولا ريب في كفره جزماً) والجواب : أن هاتين الآيتين الكريميتين وغيرهما من الآيات لا شك في صحة ما دلت عليه من إثبات العلم التام والمشيتة الكاملة والقدرة الشاملة لله رب العالمين وأما جعلها حجة في كفر من نفى القدر بشبهة قامت بنفسه دون أن يقصد تكذيب آية من آي القرآن الكريم ولا إنكار صريحه ولم يقترن بنفيه القدر جحود علم الله وإنكاره ففي هذا نظر والشيخ رحمه الله لم يورد ما أورده هذا المؤلف المفتري ولم يعبر بهذا التعبير ولا علل هذا التعليل ولم يتعرض للقدرة النفاة بالتكفير وإنما ساق في مؤلفه كتاب التوحيد من آثار الوعيد وأحاديثه الواردة في نفاة القدر وأورد مع ذلك حديث جبرائيل الوارد في أصول الإيمان الستة وهذا نص ما ذكره الشيخ حرفياً (باب) ما جاء في منكر القدر . قال ابن عمر . والذي نفس ابن عمر بيده لو كان لأحدهم مثل أحد ذهباً ثم أنفق في سبيل الله ما قبله منه حتى يؤمن بالقدر، ثم استدل بقول النبي الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره رواه مسلم وعن عباده بن الصامت أنه قال لابنه يا بني إنك لن تجد طعم الإيمان حتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أول ما خلق الله القلم فقال له أكتب قال ربي وماذا أكتب قال أكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة . وفي المسند والسنن عن ابن الدليل قال أتيت أبي بن كعب فقلت في نفسي من القدر فحدثني بشيء لعل الله يذهب من قلبي فقال لو أنفقت مثل أحد ذهباً ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولومت على غير هذا لكننت من أهل النار فأتيت عبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت فكلهم حدثني بمثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث صحيح رواه الحاكم في صحيحه) . هذا كل ما أورده الشيخ محمد من آثار الوعيد وأحاديثه =

شيء عنده بمقدار) وقوله عز شأنه [٥٢٩] (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين) فقد دلت هاتان الآيتان صريحاً على أن الله يريد الكائنات في الأزل إلى وقتها فمن نفى ذلك فقد أنكر صريح القرآن ، ولا ريب في كفره جزماً .

المسألة الثامنة :

قال^(١) : كل من يذهب إلى تأويل القرآن فقد كفر لقوله تعالى : (ولا يعلم تأويله

= الواردة في منكر القدر قال حفيده الشيخ عبد الرحمن بن حسن في شرح هذا الباب من مؤلفه فتح المجيد ما نصه (باب ما جاء في منكر القدر) أي من الوعيد الشديد وقال في خاتمة شرح الباب وهذه الأحاديث وما في معناها فيها الوعيد الشديد على عدم الإيمان بالقدر وهي الحجة على نفاة القدر من المعتزلة وغيرهم ومن مذهبهم تخليد أهل المعاصي من المسلمين في النار وهذا الذي اعتقدوه من أكبر الكبائر وأعظم المعاصي ، وفي الحقيقة إذا اعتبرنا إقامة الحجة عليهم بما تواترت به نصوص الكتاب والسنة من إثبات القدر فقد حكموا على أنفسهم بالخلود في النار إن لم يتوبوا وهذا لازم لهم على مذهبهم هذا وقد خالفوا ما تواترت به أدلة الكتاب والسنة من إثبات القدر . وعدم تخليد أهل الكبائر من المسلمين في النار . انتهى .

(١) قوله المسألة الثامنة قال : (يعني الشيخ — كل من يذهب إلى تأويل القرآن فقد كفر ، إلى آخر ما أورده هذا المؤلف المفترى من الأدلة التي عزأها إلى الشيخ كذباً وإفراء ، إلى قوله (وهذه مسائل كان يطرحها) (يعني الشيخ) على العلماء ويطالبهم في جوابها ولذا اشتهرت حتى إنها لم تدون كبقية الأصول) والجواب إن هذا المؤلف المنحرف لعظم عدائه للإسلام ومن قام بتجديد دعوته وإحياء معامله . نظر في جميع مؤلفات شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب لعله يجد فيها منفذاً ينفذ منه إلى غرضه ومقصده السيئ وهو القدر في الشيخ والظن فيما دعا إليه الشيخ من تجريد التوحيد والأمر بإخلاص العباد لله وحده لا شريك له فلم يجد مدخلا . لأن جميع مؤلفات الشيخ رحمه الله محصنة ، ومدعمة بأدلة واضحة من الكتاب والسنة وما عليه سلف الأمة من الصحابة والتابعين فوجد من أجل ذلك أبواب الطعن والقدر موصدة في وجهه فلما فات غرضه وأيس أن يتسلق إلى شيء من مقصده عن طريق مؤلفات الشيخ . أملى على قلمه الوضيع من نسج خياله وإفكه وضلاله هذه المسائل الثماني التي وضعها في كتابه تحت عنوان (الخاتمة) ونسبها كذباً إلى الشيخ محمد رحمه الله وزعم أن الشيخ كان يطرحها على العلماء ويطالبهم في جوابها . وهذا محض افتراء وزور وقد عمل على هذه المسائل الثماني التي وضعها ونسبها إلى الشيخ ردوداً وأجوبة بناها على السخف والسفسطة وأودعها آخر الكتاب وسنأتي على تفنيدها وتزييفها في موضعها إن شاء الله ، إذا علم هذا فلا يخفى أن التأويل يطلق على معان منها ما تؤول إليه حقيقة الأمر كقوله تعالى : (ذلك خير وأحسن تأويلاً) أي أحسن عاقبة ومصيراً ، ويطلق التأويل أيضاً بمعنى التفسير وهذا هو المعروف عند السلف ومثل ذلك دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل (أي التفسير) فصار ابن عباس بركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ترجمان القرآن ومنه قول الإمام محمد بن جرير الطبري في تفسيره رحمه الله (القول في تأويل قوله كذا وكذا) أي في تفسير قوله ، وقول ابن جرير مرة أخرى =

إلا الله فإذا قال : أنا أعلم تأويله ، فقد كذب القرآن ، وكُفِّرُ مثل هذا غير خفى على المسلمين . انتهى بعض أصول العقيدة . [٥٣٠]

وهذه مسائل كان يطرحها على العلماء ويطالبهم في جوابها ، ولذا اشتهرت حتى إنها لم تدون كبقية الأصول .

تنبيه^(١) يذكر فيه أجوبة الأسئلة .

= (اختلف أهل التأويل في كذا وكذا) أي أهل التفسير . هذا هو التأويل في عرف السلف وهو مستمد من لغة الكتاب والسنة وفيه تأويل بدعي مردود وهو صرف الكلام عن ظاهره المراد منه الى ما يخالفه وذلك مثل تأويل الأشاعرة ومن نحا نحوهم من أهل البدع للاستواء (بالاستيلاء) وتأويلهم للبدع بالنعمة أو القدرة وهذا تحريف للكلم عن مواضعه وفيه تأويل كفري كتأويلات الفلاسفة والباطنية لبعض آيات القرآن بتأويلات كفرية لا فائدة من ذكرها في هذا الموضع إذا علم هذا فإن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب لم يقل كل من يذهب إلى تأويل القرآن فقد كفر لأنه رحمه الله من العلماء الراسخين المعروفين بقوة الفهم والتحقيق والتفصيل في المسائل فهو رحمه الله لا يعبر بمثل هذا العبارات المعتلة والألفاظ المشتركة ولكن هذا المؤلف يتجنى على الشيخ وينسب إليه أشياء لم يقلها رحم الله الشيخ وعامل الله هذا المؤلف بما يستحقه إنه سميع مجيب .

(١) قوله : (تنبيه يذكر فيه أجوبة الأسئلة . أما المسألة الأولى فمبنية على المغالطة ويظهر سرها في المسألة الثانية وهو قوله (يعني الشيخ) : عامة الناس اليوم غير موحدين لأنهم يعبدون غير الله) إلى آخر هذين هذا المؤلف وأفتراءاته وأجوبته السخيفة . والجواب عن ذلك هو ما أسلفناه في الصفحات الماضية أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب لا يكفر بالعموم وإنما يكفر من أشرك بالله بعد قيام الحجة وعدم عذر الجاهل قال حفيده العلامة الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن في رده على ابن جرجيس (ومثل شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب لا يكفر أحداً إلا من نطق بتكفيره الكتاب العزيز وجاءت به السنة الصحيحة وأجمعت على تكفيره الأمة كمن بدل دينه وفعل فعل الجاهلية الذين يعبدون الملائكة والأنبياء والصالحين ويدعونهم مع الله فإن الله كفرهم . حتى إنه لم يجزم بتكفير الجاهل الذي يدعو غير الله من أهل القبور أو غيرهم إذا لم يتيسر له من ينصحهم ويبلغه الحجة التي يكفر تاركها . قال في بعض رسائله وإذا كنا لا نكفر من يعبد قبة القواص حتى نتقدم بدعوته الى إخلاص الدين لله ونقيم عليه الحجة فكيف نكفر من لم يهاجر إلينا وإن كان مؤمناً موحداً انتهى . وأما قول هذا المؤلف (كيف وليس التوحيد شرعاً إلا أفراد الرب بالذات والصفات والأفعال) والجواب أن هذا هو توحيد الربوبية ومعناه أن الله سبحانه وتعالى متفرد بالخلق والتدبير والإحياء والإماتة وهو حق لا يد منه وقد أقر به المشركون الأولون لكن ذلك لم يدخلهم في الإسلام مع إباثهم وعدم إقرارهم بتوحيد الألوهية وهو التوجه إلى الله سبحانه بإخلاص العبادة له دون ما سواه فلا يدعى إلا هو ولا يستغاث إلا به ولا ينذر وينسك إلا له إلى غير ذلك من أنواع العبادة التي هي من=

أما المسألة الأولى فمبنية على المغالطة ، ويظهر سرها في المسألة الثانية ، وهو قوله : عامة الناس اليوم غير موحدين ؛ لأنهم يعبدون غير الله الخ . فإنها تدعى لا دليل عليها . كيف لا ؛ وليس التوحيد شرعاً إلا أفراد الرب بالذات [٥٣١] والصفات والأفعال والعبادة ؛ ومعناها عرفاً : الخدمة على قصد القربة ، أى طلب الثواب والمنزلة بوجه قرره الشارع .

وإذا^(١) كانت الحالة هذه فمن الذى يعبد غير الله من المسلمين

== خصائص الوهية وعبوديته سبحانه وتعالى ، وتوحيد الربوبية مستلزم لتوحيد الألوهية وأما توحيد الألوهية فهو متضمن لتوحيد الربوبية (وأما قول هذا المؤلف (والعبادة معناها عرفاً الخدمة على قصد القربة أي طلب الثواب والمنزلة بوجه قرره الشارع وإذا كانت الحالة هذه فمن الذى يعبد غير الله من المسلمين) والجواب أن يقال العبادة لا تسمى خدمة لا عرفاً ولا لغة ولا شرعاً فلا يجوز أن يقول القائل : أخدموا ربكم ، بمعنى اعبدوه ، فالله سبحانه وتعالى معبود وليس مخلوقاً فهو سبحانه وتقدس أسأؤه لا نصير له ولا عون ، غني بنفسه عما سواه وما سواه إلا مخلوق مربوب مفتقر الى ربه وخالقه وهو الله ولكن هذا المؤلف كما قيل :

ولكنه يأتي بكل غريبة تروع على استغرابها وتهول

إذا علم هذا فالعبادة عرفها علماء الإسلام بتعاريف مختلفة لفظاً متحدة معنى فطائفة قالت هي ما أمر به شرعاً من غير اطراد عرفي ولا اقتضاء عقلي وطائفة قالت هي كمال الحب مع كمال الخضوع وقال شيخ الإسلام ابن تيمية العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة قالت : وهي الحكمة الشرعية الدينية في إيجاد البرية قال تعالى : وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون أي يوحدون . فالعبادة هي أفراد الله وتوحيده بأفعال العباد من دعاء وخوف وذبح وطواف ونذر الى غير ذلك من أنواع العبادة التي لا تكون إلا لله وصرف شيء منها لغيره كصرف جميعها شرك بالله سبحانه . فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً . عامل الله هذا المؤلف بعدله جزاء تحريفه وتضليله وإفكه .

(١) قوله : (وإذا كانت الحالة هذه فمن الذى يعبد غير الله من المسلمين) والجواب المسامون الذين أخلصوا إسلامهم لله ولم يسلموا وجوههم إلى أحد سواه فهم حقاً لا يعبدون غير الله . وأما الذي يعبد غير الله فهو الذي ادعى الإسلام ولكنه عياداً بالله لم يحقق دعواه وهم أمثال هذا المؤلف المنحرف من الوثنيين الضالين الذين عكفوا على قبور الأنبياء والصالحين وغيرهم يسألون أهلها قضاء الحاجات وتفريج الكربات وغير ذلك مما لا يقدر عليه إلا فاطر الأرض والسماوات ومع هذا الشرك الأكبر الوخيم سمو أنفسهم مسلمين وشركهم سموه توسلاً وتشفعاً وسموا غلوهم في الأنبياء والصالحين محبة وتعظيماً . تزويقاً للباطل وقلباً للحقائق فهؤلاء بلا شك من المشركين الضالين وإن سمو أنفسهم وسماهم من يجادل عنهم مسلمين . قال بعض السلف (ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتبني ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الأعمال) فإذا قال الرجل ==

فأما زيارة قبر الصالح^(١) تقربا إلى الله فحق، يطلب به الزائر التقرب إلى الله ، أى طلب الثواب من الله ، لا من القبر وصاحبه ، بل جعل زيارته وسيلة لزيادة الأجر عند الله ، من حيث تعظيمه تربة وليه أو نبيه . ولا ريب^(٢) [٥٣٢] في أنه تعالى يحب أوليائه وأنبياءه ، فإذا عظمهم أحد لوجه الله لا غير ، فماذا عليه ؟ أيستوجب الدم عند الله من عظم حبيبه لأجله مع أنه لم ينه عن الزيارة ؟ والأصل في الأشياء

أنا مسلم وهو من أعداء الإسلام وأهله ، منابذ لهم بقوله وفعله ، لم يكن بمجرد قوله وادعائه مسلم ، فإن أصل الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ومعنى شهادة لا إله إلا الله نفي العبادة عما سوى الله وإثباتها لله ومعنى شهادة أن محمداً رسول الله إطاعته فيما أمر واجتناب ما عنه نهى وزجر وأن لا يعبد الله إلا بما شرع .

(١) قوله (فأما زيارة قبر الصالح) الخ .. فالجواب: لا يخفى أن زيارة القبور أقسام منها ما هو شرعي ، ومنها ما هو بدعي ومنها ما هو شركي . فأما الزيارة الشرعية فهي التي يقصد بها الزائر الترحم على الميت والدعاء له بالمغفرة وهي كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور أهل البقيع وشهداء أحد ويعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول قائلهم (السلام عليكم أهل الديار من المسلمين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين ونسأل الله لنا ولكم العافية . اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم) فإذا كانت زيارة قبور عموم المسلمين على هذا الوجه مشروعة فزيارة قبور الأنبياء والصالحين أولى . وأما الزيارة البدعية فهي أن يقصد الزائر دعاء الله وسؤاله عند قبر ذلك الميت فهذه بدعة منهي عنها ولولا ضيق المجال لأوردنا ما ورد فيها من آثار النهي وأحاديثه . وأما الزيارة الشركية التي هي محك النزاع بين القبوريين وعباد الله المخلصين فهي ما يفعله الوثنيون عند القبور من الشرك البواح وذلك بصرف خالص العبادة الإلهية لصاحب القبر حيث يدعونه ويسألونه كشف الضر و جلب الخير وشفاء الأمراض والأقسام مع التقرب إليه بالذبح والنذر له والطواف بضريحه وغير ذلك من ضروب العبادة وأنواعها التي لا تكون إلا لله وحده لا شريك له وصرف شيء منها لغيره كصرف جميعها شرك به .

(٢) قوله (ولا ريب في أنه تعالى يحب أوليائه وأنبياءه فإذا عظمهم أحد لوجه الله لا غير فماذا عليه أيستوجب الذنب) الخ . . يستشف من قوله ولا ريب أنه تعالى يحب أوليائه وأنبياءه أنه على مذهب ابن عربي الاتحادي ، الذي يرى أن الولي أفضل من النبي في مذهبه الكفري للعين . وأما قوله فإذا عظمهم أحد لوجه الله الخ .. فالجواب : تعظيم الأنبياء والصالحين لا يكون بالغلو فيهم وتأييدهم وإنما يكون باحترامهم في حياتهم والترحم عليهم بعد مماتهم وإقتفاء آثارهم وسلوك طريقتهم في الخير . والاقتداء بهم في العلم النافع والعمل الصالح دون الغلو فيهم بعبادة قبورهم والعكوف عليها واتخاذها أوثاناً يصلّي عندها ويركع ويطاف بها وينذر إلى غير ذلك مما هو معروف عند غلاة القبوريين أعادنا الله من شركهم وأما قننا على دينه القويم دين الفطرة والصراف المستقيم ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وجزاه عن دعوته إلى الحق ونصحه للمخلق خير الجزاء .

الخلية والاباحة حتي يرد النهي . على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور قبور أصحابه ، والسلف كذلك .

أما قوله^(١) : ولأنهم يدعون بعضهم بعضاً بما هو مختص بالله تعالى ، فما هذا إلا

(١) قول هذا المؤلف التكررة : عن الشيخ محمد (وأما قوله ولأنهم يدعون بعضهم بعضاً بما هو مختص بالله تعالى فما هذا إلا افتراء منه) أي من الشيخ محمد . على حد تعبير هذا المؤلف الضال الوقح ، إلى قوله إذ ليس أحد من المسلمين يدعو أحداً من الصالحين بما اختص الله به بل يطلب من الله الخير خاصة . انتهى كلام هذا المؤلف المنحرف . والجواب : أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب قام بتجديد دعوة الإسلام الصحيح فدعا إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم والعمل بما فيهما من الأمر بعبادة الله وحده لا شريك له فآخذ الشيخ رحمه الله يدعو إلى تجريد العبادة لله دون ما سواه وينهي عن الشرك بالله في جميع وسائله ومختلف صورة فتنع الله بدعوته ، ولما كان هذا المؤلف من غلاة الوثنيين الحاقدين على الإسلام وأهله أخذ يزيغ الحقائق ويعكس الأمور ويطلق لسانه بالبهت والكذب على شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وينسب إليه أقوالاً كاذبة وأخذ مع ذلك في السفسة والمغالطة (أما قوله عن الشيخ فما هذا إلا افتراء منه) فالجواب الشيخ محمد رحمه الله معروف عند الخاص والعام أنه من أهل الإخلاص والاستقامة والصدق والأمانة في جميع أقواله وأعماله . وأما هذا المؤلف الوقح فدن أعظم الكذابين الذين خلعوا ربقة الحياء والدين وشاهدنا على كذبه وبهته صفحات كتابه التي تفيض بأنواع الكذب وألوان البهت والسفخ ولكن كما في المثل (رميتي بدائها وانسلت)

اتجهوه ولست اه بكلف فشركا خيركما الفداء

وقول هذا المفتري (إذ ليس أحد من المسلمين يدعو أحداً من الصالحين بما اختص الله به بل يطلب من الله الخير خاصة) فالجواب : المسلمون إسلاماً صحيحاً لا يدعون غير الله ولا يعبدون سواه وليس الكلام فيهم . وإنما الكلام والجدال في من ادعى الإسلام ولم يحقق دعواه بل يدعي الإسلام وهو مقيم على ضده من الأشرار بالله بدعائه الأنبياء والأولياء والصالحين وغيرهم ينسك لهم وينذر ويطوف بأضرحتهم ويدعوهم دعاء المضطر يسألهم كشف الكربات وإغاثة اللففات . فهذا لا شك مشرك شركاً أكبر ولو ادعى الإسلام لأنه لم يحقق دعواه بإخلاص العبادة لله وترك عبادة ما سواه . ولكن هذا المؤلف يغالط ويموه . وإن كان هذا المؤلف يعني بقوله (إذ ليس أحد من المسلمين يدعو أحداً من الصالحين) إن كان يعني بقوله هذا إن الأمة لم يقع فيها شرك فهذا مكابرة في الحسيات وسفسطة ظاهرة لا تحتاج إلى دليل بل هذا منه تكذيب ومصادمة لما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم من قوله : (لا تقوم الساعة حتى يلحق حي من أمي بالمشركين وحتى تعبد فقام من أمي الأوثان) وغير ذلك من الأحاديث المتواترة الصحيحة التي تنفي وقوع الشرك في هذه الأمة . ولهذا جاء في الحديث ما جعل الله من نبوة إلا كانت بعدها فترة . قال الإمام أحمد ابن حنبل : الحمد لله الذي جعل في كل زمان فترة من الرسل بقايا من أهل العلم يدعون من ضل إلى الهدى ويصبرون منهم على الأدنى ، إلى آخر الخطبة ، وقد شهد أهل الفضل والعلم من عصر الشيخ محمد إلى هذا اليوم بأن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب مجدد الإسلام في القرن الثاني عشر من الهجرة النبوية ولولا ضيق المجال لأوردنا نموذجاً من أسانئهم وأقوالهم في هذا الموضع رحم الله الشيخ محمد وعامل الله هذا المؤلف المنحرف بما يستحقه والله المستعان وعليه التكلان .

افتراء منه ، إذ ليس أحد [٥٣٤] ^(١) من المسلمين يدعو أحدا من الصالحين بما اختص الله به ، بل يطلب من الله الخير خاصة .

قوله ^(٢) : ومن الشرك المحرم إدخال اسم نبي أو ولي في دعاء الله . . . الخ
فجوابه : لا يتصور عاقل أن إدخال اسم نبي أو ولي في الدعاء والطلب من الله شرك ،
لأن إدخاله على وجه التوسل به ^(٣) إلى الله تعالى ، لمحض إجابة الدعاء منه عز وجل .
فالمدعو هو المقصود بإرادة الخير منه لا الواسطة في [٥٣٥] الإجابة ، ومن المعلوم
أن الدعاء تضرع وخشوع لمن هو بالغ في العزة وهو الله تعالى ، وكلما جعل واسطة ^(٤)
من أحبائه إليه كان الدعاء أقرب للإجابة مع أنه جاء في شرع بني إسرائيل ، ومن
قبل موسى صلى الله عليه وسلم ، أن يوسف بن يعقوب عليهما السلام لما أنزل في الحب

(١) لاحظ أن واضح أرقام صفحات المخطوطة قد أخطأ هنا إذ حق الرقم أن يكون ٥٣٣ انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

(٢) قوله عن الشيخ محمد (ومن الشرك المحرم إدخال اسم نبي أو ولي في دعاء الله) إلى آخره فالجواب : أن عبارة هذا المؤلف المفتري مشتملة على الخلط وضعف التأليف فهي غير واضحة المعنى ولا مستقيمة البناء فإن كان هذا المؤلف يريد أن الشيخ محمداً يكفر من سأل الله بحق أنبيائه وأوليائه أو سألهم بجاههم . مثل أن يقول اللهم إني أسألك بحق أنبيائك أو بجاه أوليائك فهذا محض افتراء ، لم يقل الشيخ محمد أن ذلك شرك ولا له ذكر في كلامه وحكمه عند أهل العلم معروف أنه الكراهية .

(٣) قوله : (لأن إدخاله على وجه التوسل به ، إلى آخر كلامه) . والجواب : إن كان يريد هذا المؤلف المنحرف أن السائل يطلب من الله ويجعل النبي أو الولي وسيلة إلى الله في استجابة دعوته وطلبه كأن يقول أسألك كذا بجاه نبيك أو وليك فهذا بدعة وحكمه الكراهية وإن كان يريد أن السائل يطلب من النبي أو الولي لأنه على زعمه الوثني واسطة بينه وبين الله في قضاء حاجاته وتفريج كرباته فهذا التوسل في عرف هؤلاء الوثنيين المنحرفين وهو زعم المشركين الأولين وعين شركهم ما أخبر الله عنهم بقوله : (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار) . . .

(٤) قوله : (وكلما جعل واسطة من أحبائه كان الدعاء أقرب للإجابة إلى قوله إن يوسف لما أنزل في الحب أو السجن دعا ربه متوسلاً بآبائه) والجواب : هو ما أسلفناه قبل أسطر وهو ما ذكر الله في حكم كتابه من عيب متخذي الوسائط وتفشيدهم والحكم عليهم بالكفر فلا حاجة إلى الإعادة هنا والتكرار والله سبحانه أمرنا بالتوجه إليه ودعائه وحده . فقال « أدعوني أستجب لكم » الآية وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعان الآية ولكن هذا المؤلف المضلل على نهج سلفه من التبورين والوثنيين الذين إذا ذكر الله وحده إشمازت قلوبهم وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون . وأما قوله (إن يوسف دعا ربه متوسلاً بآبائه فكذب بل المأثور عكس ذلك ، وهو أن نبي الله داود عليه السلام قال اللهم إني أسألك بحق آبائي عليك فأوحى الله إليه أي حق لآبائك علي .

أو أسجن دعا ربه متوسلاً بآبائه يعقوب واسحاق وإبراهيم عليهم السلام . فلو كان التوسل بذكر عباد الله الصالحين في الدعاء إليه شرك ، لما فعله [٥٣٦] نبي الله يوسف عليه السلام لأن الشرك محرم قبيح في كل شرع على الإطلاق ، وأن الأنبياء عليهم السلام إنما بعثوا لتقرير التوحيد وإفراد الله بالعبادة^(١) . فهم متحدون بأصول الشرائع وإن اختلفوا في فروعها ، كما هو الواقع . ولنا أيضاً^(٢) أن الصحابة رضی الله عنهم ، كانوا يدعون الله متوسلين إليه بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم في عهده ، وبعد وفاته عليه الصلاة والسلام . وهذه كتب الأحاديث والسير ناطقة بذلك .

قوله^(٣) : ومن [٥٣٧] الشرك بالله طلب الشفاعة من غيره ، اعلم أن الشفاعة

(١) قوله عن الأنبياء عليهم السلام إنما بعثوا لتقرير التوحيد وإفراد الله بالعبادة نعم جاءت رسل الله ترى في الدعوة إلى ذلك ولكن هذا المؤلف لانحراف ذوقه وفساد تصوره يرى التوحيد ما هو ضد التوحيد من دعاء الأموات والغائبين وسؤالهم بما لا يقدر عليه إلا رب العالمين وغير ذلك من الذبح لهم والطواف بأضرحتهم ويرى أن إفراد الله بالعبادة هو مجرد الإقرار له بالخلق والرزق والتدبير وغير ذلك من أنواع الربوبية التي أقر بها المشركون الأولون .

(٢) قوله ولذا أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يدعون الله متوسلين إليه بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم إلى قوله وبعد وفاته ، والجواب : لم يرد في حديث ضعيف ولا صحيح أن الصحابة توسلوا بذات النبي صلى الله عليه وسلم لا في حياته ولا بعد وفاته وإنما كانوا يأتون إليه في حياته إذا أذنبا يسألونه أن يستغفر لهم الله ويأتونه إذا قحطوا وأجذبوا يطلبون منه أن يسأل الله لهم السقيا وأنزل المطر . ولهذا لما توفي وأجذبوا لم يأتوا إليه في قبره يتوسلون به إلى الله في إنزال المطر بل ذهبوا إلى عمه العباس وطلبوا منه أن يسأل الله لهم إنزال المطر فأمره الخليفة عمر أن يرفع يديه ويدعو الله أن ينزل الغيث فرفع يديه ودعا وأمن الصحابة على دعائه فلو كان التوسل بالذات والأموات لما عدلوا عن النبي صلى الله عليه وسلم إلى عمه العباس ولكن التوسل في عرف الصحابة والتابعين طلب الدعاء من الأحياء الصالحين الحاضرين فهو غير التوسل في عرف الوثنيين المشركين .

(٣) قوله—يعني بذلك الشيخ محمد رحمه الله—: (ومن الشرك بالله طلب الشفاعة من غيره) إلى آخر هذيانه وتعريفه للشفاعة وقد أسلفنا القول وذكرنا في ما تقدم في صفحات أن هذا المؤلف اخترع هذه الأسئلة وعزاها لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب ثم عمل عليها هذه الأجوبة الساقطة والاعتراضات الباطلة وذكرنا أن الشيخ محمد لا يعبر بهذه العبارات المجملة وأوردنا فيما تقدم عبارة الشيخ محمد بن عبد الوهاب التي أوردتها في مؤلفه كتاب التوحيد وذكر فيها رحمه الله الشفاعة بما أغنى عن إعادته هنا .

طلب العفو للغير ممن وقعت في حقه الجناية . وقد أجمع^(١) أمة محمد صلى الله عليه وسلم على ثبوتها ، ووقوعها للنبي محمد صلى الله عليه وسلم ، وجواز^(٢) طلبها منه في الدنيا في

(١) وأما قول هذا المؤلف : (وقد أجمعت أمة محمد صلى الله عليه وسلم على ثبوتها أي الشفاعة ، ووقوعها للنبي محمد صلى الله عليه وسلم) فنعم بأبي هو وأمّي ثابته له ، صلوات الله وسلامه عليه . قال الشيخ عبدالرحمن بن حسن ابن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في مؤلفه كتاب فتح المجيد شرح كتاب التوحيد (وذكر أيضاً رحمه الله) يعني بذلك جده شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب) أن الشفاعة أي شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ستة أنواع . الأول الشفاعة الكبرى التي يتأخر عنها أول العزم من الرسل حتى تنتهي إليه صلى الله عليه وسلم فيقول أنا لها وذلك حين يرغب الخلائق إلى الأنبياء يوم القيامة ليشفعوا لهم إلى ربهم حتى يريحهم من مقامهم في الموقف وهذه خاصة به صلى الله عليه وسلم لا يشاركه فيها أحد . الثاني شفاعته في أهل الجنة في دخولها وقد ذكر هذه الشفاعة أبو هريرة في حديثه الطويل المتفق عليه . الثالث شفاعته لقوم من العصاة من أمته قد استوجبوا النار بذنوبهم فيشفع لهم أن لا يدخلوها . الرابع شفاعته في العصاة من أهل التوحيد الذين يدخلون النار بذنوبهم وقد أجمع عليها الصحابة وأهل السنة قاطبة وبدعوا من أنكرها وصاحوا به من كل جانب وفادوا عليه بالضلal . الخامس شفاعته لقوم من أهل الجنة في زيادة ثوابهم ورفع درجاتهم وهذا مما لم ينازع فيه أحد وكلها مختصة بأهل الإخلاص الذين لم يتخفوا من دون الله ولياً ولا شفيعاً كما قال تعالى وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع . السادس شفاعته في عمه أبي طالب حتى يخفف عذابه وهذه خاصة بأبي طالب وحده دون سائر الكفار . انتهى كلام الشيخ عبد الرحمن بن حسن حفيد شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب .

(٢) وأما قول هذا المؤلف : (وجواز طلبها في الدنيا في حياته وبعد مماته عليه الصلاة والسلام) فالجواب أن سؤال الشفاعة من الأموات ، رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن دونه من النبيين وغيرهم بأن يأت السائل إلى القبر فيقول يا رسول الله أو يا ولي الله أسألك الشفاعة أو اشفع لي فهذا شرك لأن الشفاعة ملك لله سبحانه وتعالى ودعاء الأموات من الأنبياء والصالحين وغيرهم على سبيل هذه الشفاعة الوهمية المنفية هو الذي أوقع المشركين الأولين في الشرك بالله حيث عبدوا آلهتهم ودعوه من دون الله ليشفعوا لهم ويقربوهم على زعمهم عند الله قال تعالى ، مخبراً عنهم وناعياً «عليهم ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله» وقال تعالى : « أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون » ولما نعى الله على المشركين هذا الزعم الذي زعموه أخبر تعالى أن الشفاعة ملك له وحده لا شريك له وأخبر أنها لا تحصل إلا من بعد إذنه وإنه لا يأذن إلا لمن رضي قوله وعمله قال تعالى : قل لله الشفاعة جميعاً ، وقال سبحانه وتعالى : من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ، وقال : يومئذ لا تنفع الشفاعة عنده إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا ، وقال : وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى وقال : ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له . قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون فنفى أن يكون لغيره ملك أو قسط منه أو يكون عوناً لله ولم يبق إلا الشفاعة فينب =

حياته وبعد مماته عليه الصلاة والسلام ، كما أن طلبها منه جائز يوم القيامة بالاتفاق ، ولم يخالف في ذلك إلا المعتزلة^(١) لنفيهم الشفاعة عقلاً ؛ وردهم مبسوط في كتب الكلام وإجماع أهل كل عصر حجة على أهل عصر بعده ؛ إلى [٥٣٨] انقراض الدنيا ، كما تحقق في فن أصول الفقه على الصحيح ، وقد دللت الآية الشريفة على وقوع الشفاعة لمحمد صلى الله عليه وسلم وإعطائها له قبل يوم القيامة^(٢) ، وهو قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وخبر الله محقق لأنقضاء الزمان عنه ، لكن حصول أثرها موقوف إلى يوم الدين ، إذ لا مؤاخذه عندنا في غيره كما تضافرت به النصوص كتاباً وسنة .

= أنها لا تنفع إلا لمن أذن له الرب كما قال : ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ، فهذه الشفاعة التي يظنها المشركون هي منفية يوم القيامة كما نفاها القرآن وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه يأتي فمسجد لربه ويحمده لا يبدأ بالشفاعة أولاً ثم يقال له أرفع رأسك وقل يسمع وسل تعطى واشفع تشفع ، وقال له أبو هريرة من أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله قال من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه ، فذلك الشفاعة لأهل الإخلاص باذن الله ولا تكون لمن أشرك بالله ، وحقيقته أن الله سبحانه هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمه وينال المقام المحمود ، فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كان فيها شرك ولهذا أثبت الشفاعة باذنه في مواضع وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أنها لا تكون إلا لأهل التوحيد والإخلاص ، انتهى كلامه .

(١) قوله : (لم يخالف في ذلك إلا المعتزلة إلى آخره) . والجواب : أن المعتزلة ينفون مطلق الشفاعة فهم ينفون الشفاعة المثبتة التي تواترت بالكتاب والسنة وذلك بناء على أصل مذهبهم الفاسد وهو تخليد أهل المعاصي من أهل القبلة في النار وأما أهل السنة والجماعة الذين تمسكوا بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وآمنوا بالله حق إيمانه وأخلصوا له في عبوديته وألوهيته فهم ينفون الشفاعة الشريكية المنفية التي تطلب من غير الله ويثبتون ما جاءت به السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من شفاعته لأهل الكبائر من أمته وغير ذلك من أنواع شفاعته وشفاعة غيره من النبيين والملائكة يوم القيامة ويؤمنون بأنه لا يخلد في النار من أهل التوحيد أحد فهم يؤمنون بأن للنبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ستة أنواع من الشفاعات (١) الشفاعة الكبرى التي يتأخر عنها أولو العزم حتى تنتهي إليه للإراحة من الموقف (٢) شفاعته لأهل الجنة في دخولها . (٣) شفاعته لقوم من العصاة من أمته أن لا يدخلوا النار . (٤) شفاعته في إخراج العصاة من أهل التوحيد من النار . (٥) شفاعته لقوم من أهل الجنة في زيادة ثوابهم ورفع درجاتهم . (٦) شفاعته في تخفيف العذاب عن عمه أبي طالب ، خلافاً لأهل البدع من الخوارج والمعتزلة الذين أنكروا شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في أهل الكبائر من أمته ولكن هذا المؤلف الوثني يسفط ويغالط .

(٢) (قبل يوم القيامة) سقطت هذه العبارة من المطبوعة .

قوله (١) : ومن الشرك بالله النذر لغيره ، هذا محل تفصيل في الجواب (٢) فنقول :
 النذر لغة الوعد بشرط [٥٣٩] وشرعاً التزام قرينة لم تتعين في أصل الشرع . إذا عرفت
 هذا فالنذر هو الله ، لأن القرينة له لا لغيره بالاجماع . فإذا نذر الشخص نذراً لمخلوق ؛
 نُظِرَ إلى قصده ونيتة إذ الأعمال بالنيات . فإن قال : قصدت بهذا النذر وجه الله ،
 لكنني أريد ثوابه لهذا الولي أو النبي مثلاً ليشيني الله أعظم من ذلك ؛ لحصول نفع دنيوي
 وأخروي ، فمثل هذا لا يكون نذره لغير الله ، إذ النية معتبرة أولاً وبالذات . وإن
 [٥٤٠] أطلق ولم ينو النذر لله ؛ بل قال عليّ نذر ، أو قال لفلان ، انصرف لله تعالى جزماً ،
 لأن القرينة إذا أطلقت ولم تقيد انصرفت إليه ، إذ لا قرينة إلا له . وإن قال الشخص :
 قصدت بنذري هذا لفلان وجهه وتقرّباً إليه فنذره عليّ ذلك التقدير حرام ؛ شرك باطل

(١) قوله عن الشيخ محمد (قوله : ومن الشرك بالله النذر لغيره) هذا محل تفصيل إلى آخره ، والجواب : أن نقول
 النذر لغة الوعد بخير وشرعاً التزام قرينة غير لازمة بأصل الشرع والنذر لا يكون إلا لله لأنه عبادة قال
 الشيخ عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي في كتابه القول السديد في مقاصد التوحيد (النذر عبادة مدح الله
 الموفين به وأمر صلى الله عليه وسلم بالوفاء بنذر الطاعة وكل أمر مدحه المشرع أو أثني على من قام به أو
 أمر به فهو عبادة فإن العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة
 والنذر من ذلك) وقال الشيخ صنع الله الحلبي نزول مكة المكرمة رحمه الله : والنذر لغير الله إشراك مع
 الله وفي التنزيل حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ، فالنذر لغير الله كالذبح
 لغيره ، وقال الفقهاء : ستة صرفها لغير الله شرك الدعاء والركوع والسجود والذبح واليمين . وقال الشيخ قاسم
 وهو من علماء الأحناف وفضلائهم في شرح درر البحار : النذر الذي يقع من كثير من العوام بأن يأتي إلى قبر
 بعض الصالحين قائلًا يا سيدي فلان إن رد غائبي أو عوفي مريض أو قضيت حاجتي فلك من الذهب أو
 الطعام أو الشمع كذا باطل إجماعاً لوجه منها أن النذر للمخلوق لا يجوز ومنها أن ذلك كفر عياداً
 بالله إلى أن قال وقد ابتلي الناس لا سيما في مولد أحمد البدوي . إذا علم هذا فلا يخفى أن هذا المؤلف
 وأشباهه من الوثنيين يأتون بمثل هذه المغالطات والتحايلات يحاولون بها التحرر من قيود الشريعة ولوازم
 العبودية بصرف أنواعها لغير الله وذلك لما قام في نفوسهم وقر في صدورهم من الغلو في الأموال
 وتقديسهم بالنذر والذبح لهم والطواف بأضرحتهم ، والله در حافظ إبراهيم إذ يقول معرضاً بكساد عقول
 هؤلاء الناذرين للأموال من غلاة القبوريين والوثنيين :

أحياناً لا يرزقون بدهم وبألف ألف ترزق السموات

(٢) ليس أشدّ برهاناً على أن المؤلف يوجه الأحكام وجهة خاصة بهذا الذي يقوله في حال النذر وهو أمر
 واضح في الشريعة لا يحتاج هذه التحيلات . انتهى من حاشية الأصل للطبعة الأولى .

لا ينعقد ، وتجب توبته في الحال اتفاقاً ، ولكن هذه الحالة لا تختص بالنذر بل كل عبادة نُصَّ عليها في [٥٤١] الشريعة .

كذلك قوله^(١) مما يوجب الكفر ادعاء علم لا دليل عليه ... الخ . لا يخفي^(٢) علي من له مسكنة أن إدعاء علم الغيب حرام ، نهى الشارع عنه . إلا ادعاءه ممن أطلعه الله عليه من رسول أوولى ، لقوله عز من قائل : (إلا من ارتضى من رسول) (الآية) فإذا^(٣)

(١) قوله عن الشيخ محمد أنه قال : (مما يوجب الكفر ادعاء علم لا دليل عليه الخ) والجواب : أنا ذكرنا فيما تقدم من الرد على المسألة (السادسة) أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب لم يعبر رحمه الله بهذا التعبير ولم يعرف علم الغيب بهذا التعريف الذي لا يفهم ولا يعقل وأوردنا فيما تقدم جميع ما ذكره الشيخ محمد فيما يتعلق بدعوى علم الغيب وما يحوم حوله .

(٢) وقول هذا المؤلف المضلل (لا يخفى على من له مسكة أن ادعاء علم الغيب حرام نهى الشارع عنه إلا ادعاءه من أطلعه الله عليه من رسول أو ولي لقوله عز من قائل إلا من ارتضى من رسول) ، فالجواب : لا يجوز إطلاق القول بجواز علم الغيب لأحد من الخلق ، فلا يقال للمخلوق عالم الغيب واستدلال هذا المؤلف على علم المخلوق الغيب بهذه الآية وهي قوله تعالى «عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد» إلا من ارتضى من رسول الآية استدلال باطل قال ابن كثير رحمه الله قوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد إلا من ارتضى من رسول هذه الآية كقوله تعالى ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وهكذا قال ههنا إنه يعلم الغيب والشهادة وأنه لا يطلع أحد من خلقه على شيء من علمه إلا بما أطلعه تعالى عليه ولهذا قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد إلا من ارتضى من رسول وهذا يعم الرسول الملكي والبشري ثم قال فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً قال أربعة حفظة من الملائكة مع جبريل أليعلم محمد أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عدداً . انتهى .

(٣) قول هذا المؤلف : فإذا عرف حال الشخص بقرائن عقلية ودلائل ثقلية أنه من أهل الله عز وجل إلى قوله إذا الكشف والإلهام والإطلاع وراء ما تنطلع اليه عقول الأنام إلى قوله : لقوله تعالى : (وعلمناه من لدنا علماً) والجواب : هذا ناشئ عن قول ملاحدة الصوفية المتفلسفة الذين يزعمون قاتلهم الله أنهم أولياء الله وأن أولياء الله أفضل من أنبياء الله وأنهم من أجل ذلك يأخذون عن الله بلا واسطة فإن إمامهم وشيخهم ابن عربي الحاتمي الطائفي الذي هو أكفر خلق الله تشهد بذلك نصوصه وفصوصه وفتوحاته قال عن نفسه إنه يأخذ من المحدث الذي أخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسول إلى غير ذلك من كفرهم وإفكهم وضلالهم إذا علم هذا فنحن لا ننفي وجود الجزئيات في حد الكرامات وخرق العادات لأولياء الله المتقين وأصفيائه المخلصين ، ولكن ذلك داخل في عموم قوله تعالى : « إلا بما شاء » فلا يسمى من حصل له كرامة أو أجرى الله على يديه شيئاً من خوارق العادات من أولياء الله عالم الغيب لأن الغيب لله وحده . قل إنما الغيب لله . قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله . وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو .

عُرِف حال الشخص بقرائن عقلية ودلائل ثقلية أنه من أهل الله عز وجل ، عُلِم قطعاً أن ما يقوله حق، وإن لم يسنده إلى دليل [٥٤٢] وحجة، إذ الكشف والإلهام والإطلاع وراء ما تطلع عليه عقول الأنام ثابت شرعاً بغير كلام ، لقوله تعالى : (وعلّمناه من لدنا علماً) وقوله^(١) صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ » . وإذا كان المؤمن هذا شأنه أن يري بنور الله ما لا يراه غيره فما بالك بالولي المقرب .

وقوله^(٢) : منكر القدر في جميع الأشياء كافر ... الخ . القدر في عرف الشرع هو :

(١) وأما قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ ، الحديث . الفِرَاسَةُ كما في النهاية - بكسر الفاء - هي إصابة الظن والحدس كما قيل :

إِلَّا لِمَعِي الَّذِي يَظُنُّ بِكَ الظَّنُّ كَأَن قَدْ رَأَى وَكَأَن قَدْ سَمِعَا

فالفِرَاسَةُ المذكورة في الحديث الشريف ليست من علم الغيب في شيء، فاستدلال هذا المؤلف بها على علم المخلوق الغيب استدلال باطل. قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب. وقال تعالى : قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرراً إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير الآية فهاتان الآيتان الكريمتان صريحتان في نفي علم الغيب عن أفضل الرسل فضلاً عن غيره ولكن هذا المؤلف النكرة مجموعة الحاد وكفر وتضليل عاملة الله بعدله، ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب فقد جاهد في الله وأدبني في الله فما ضعف وما استكان والله يحب الصابرين .

(٢) قول هذا المؤلف المفتري عن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب (قوله : منكر القدر في جميع الأشياء كافر) والجواب : سبق أن بينا كذب هذا المؤلف وبطلان قوله في ما نسبته إلى الشيخ محمد من تكفير القدرية النفاة وذلك في تعليقنا على المسألة السابعة من مسائل هذا المؤلف الثمان التي وضعها في آخر كتابه ونسبها كذباً وزوراً إلى شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وأوردنا في ذلك الموضوع من الحاشية جميع ما ساقه الشيخ محمد بن عبد الوهاب في مؤلفه (كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد) من آثار الوعيد وأحاديثه الواردة في القدرية النفاة ، ونحن نورد موجزاً منها في هذا الموضوع لضيق المجال ليعرف القارئ أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب لم يخرج في جميع أقواله وأعماله عما ورد في الكتاب والسنة وما جاء عن سلف الأمة وأن هذا المؤلف كثير الكذب والتجني على الشيخ حاكماً عليه لقيامه رحمه الله بتجديد دعوة الإسلام وهذا نص ما أورده شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في مؤلفه (كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد) من آثار الوعيد وأحاديثه الواردة في نفاة القدر (باب ما جاء في منكر القدر) وقال ابن عمر والذي نفس ابن عمر بيده لو كان لأحدهم مثل أحد ذهباً ثم أنفقه في سبيل الله ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر ثم استدل بقول النبي صلى الله عليه وسلم الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره ، رواه مسلم . وعن عبادة بن الصامت أنه قال لابنه يابني إنك لن تجد طعم الإيمان حتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول =

إرادة الله أشياء في الأزل على وجه مخصوص [٥٤٣] وقدّر معين ، مثل القضاء ، ومنكره إن كان عن شبهة أسنده إليها ، فلا يكفر على الصحيح بل هو مبتدع بالاجماع وإن لم يكن عن شبهة اعترته بالنظر في الأدلة الشرعية ، بل أنكره عناداً أو جحده لما عرفه من الأقيسة العقلية المحضّة ، فقد كفر لمخالفته الشرع الشريف ، بغير متمسك منه ، ولو اشتبهاً فلا يُعذر إذن بالأتفاق ، فتعميم الكفر لمنكر القدر ، لا يطابق ما عليه علماء الاسلام ، [٥٤٤] كما تقرر في علم الكلام . وقد نبه علي هذا التفصيل الشيخ ابراهيم اللقاني في الجوهرية ، وقد كانت المعتزلة تنفى كثيراً من القدر ومع ذلك لم يكفّرهم به المسلمون ، وإنما نهاية ما قالوا فيهم أنهم مبتدعة .

وقوله^(١) : كل من يذهب إلى تأويل القرآن ... إلخ ، التأويل : لغة تفعيل من الأول

= إن أول ما خلق الله القلم فقال له أكتب فقال وماذا أكتب فقال أكتب مقادير كل شيء فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة يا بني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مات على غير هذا فليس مني ، وفي رواية لأحمد إن أول ما خلق الله تعالى القلم فقال له أكتب فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة . هذا ما أورده الشيخ محمد رحمه الله فيما يتعلق بنفاة القدر من آثار الوعيد وأحاديثه . وقال حفيده الشيخ عبد الرحمن شرحاً لهذه الترجمة والباب : (قوله باب ما جاء في منكر القدر (أي) من الوعيد) وقال الشيخ عبد الله ابن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب اجابة لسؤال ورد عليه (اعلم اهلك الله للصواب أن الذي عليه المحققون أن أهل البدع كالخوارج والمرجئة (والقدرية) لا يكفرون وذلك أن الكفر لا يكون إلا بإنكار ما علم من الدين بالضرورة) انتهى نقلاً عن الدرر السنية في الأجوبة النجدية طبعة دار الإفتاء ص ١٦٠ و١٦١ جزء ٨ إذا تقرر ذلك فما علينا من فلسفة هذا المؤلف وخوضه وكثرة هذره وتضليله .

(١) قول هذا المؤلف : عن الشيخ محمد أنه قال (كل من يذهب إلى تأويل القرآن فقد كفر) . غير صحيح بل هذا من جملة أباطيل هذا المؤلف وأكاذيبه التي شجن بها كتابه وإلا فالشيخ محمد رحمه الله لا يعبر بمثل هذه التعبيرات المحتملة التي يتوارد عليها معان كثيرة ، والتأويل كما هو معلوم يطلق على معان ، منها ما تقول إليه حقيقة الأمر كقوله تعالى : ذلك خير وأحسن تأويلاً أي عاقبة ومصيراً ، ويطلق التأويل بمعنى التفسير كقوله تعالى لنبيه يوسف ويعلمك من تأويل الأحاديث . أي من تفسيرها وقول النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل ، أي التفسير ، ومن لغة الكتاب الحميد والسنة الصحيحة استمد السلف من الصحابة والتابعين ومن سار على نهجهم من أهل العلم والدين فصار التأويل معناه عندهم التفسير . قال الإمام محمد بن جرير الطبري في تفسيره رحمه الله : القول في تأويل قوله كذا وكذا أي في تفسيره هذا هو التأويل السلفي الصحيح ، وفيه تأويل بدعي فاسد مردود وهو صرف =

بمعنى الرجوع ؛ وعُرفا : صرف اللفظ عن ظاهره لما يحتمله عقلا لقريئة . وقد جُوزَ

= الكلام عن ظاهره المراد منه الى ما يخالف ظاهره ولا يدل على معناه وذلك مثل تأويل الأشاعرة ومن نحوهم من أهل البدع للإستواء بالاستيلاء ولليد بالنعمة أو القوة وهذا تحريف للكلم عن مواضعه وفيه أيضاً تأويل كفري وهو تأويل الفلاسفة والباطنية لبعض آي القرآن الكريم بتأويلات كفرية لا نستطيع إثباتها في هذا الموضع لقبها وشذاعتها إذا علم هذا فالشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله لم يقل كل من يذهب إلى تأويل القرآن فقد كفر لأنه رحمه الله إمام من الأئمة الراشخين في العلم والمحققين فهو رحمه الله لا يعبر بمثل هذه العبارات المحتملة ولكن هذا المؤلف كثير التجني على الشيخ محمد بالكذب والافتراء عامله الله بعدله ورحم الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وجزاه عن قيامه بتجديد دعوة الإسلام الصحيح خير الجزاء . قوله : وأما التأويل في القرآن فلا يخلو إما تأويل للمحكم إلى قوله وإما تأويل للمتشابه وهو ما دللته على المقصود غير ظاهره إلى قوله : والثاني اختار الأئمة الأربعة عدم التأويل وتبعهم البعض في ذلك (وسما بالمفوضة) وكانوا يحرمون التأويل ويتحاشون عنه جداً إلى آخر كلامه . والجواب : أن كلام هذا المؤلف يدل بمفهومه أنه يجعل آيات الصفات من المتشابه وهذا غير صحيح . قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية وأما إدخال أسماء الله وصفاته أو بعض ذلك في المتشابه ، فالكلام على هذا من وجهين : الأول لا أعلم عن أحد من سلف الأئمة ، لا أحمد بن حنبل ولا غيره أنه جعل أسماء الله وصفاته بمنزلة الكلام الأعجبي الذي لا يفهم ، ولا قالوا إن الله ينزل كلاماً لا يفهم معناه أحد وإنما قالوا كلمات لها معان صحيحة ، قالوا في آيات الصفات تمر كما جاءت ، ونهوا عن تأويلات الجهمية وردوها وبطلوها ومقصودهم بقولهم تمر كما جاءت أن الكلام لا يجوز تحريفه عن مواضعه كما يفعله من يحرفه ويسمى تحريفه تأويلاً بالعرف المتأخر . فتأويل هؤلاء المتأخرين عند الأئمة تحريف باطل إلى آخر ما ذكره رحمه الله . قوله وتبعهم البعض على ذلك وسما بالمفوضة ، والجواب : حاشا لله أن يكون الإمام مالك والشافعي وأحمد وأبو حنيفة وغيرهم من أهل السنة والجماعة مفوضة لكن هذا المؤلف شديد العداء للإسلام وأهله وكثير الكذب والافتراء على الله وعلى رسوله وعلى أولي العلم من خلقه وإلا فمن المعلوم أن الأئمة الأربعة وغيرهم من أهل السنة والجماعة يصفون الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل بل طريقتهم رضوان الله عليهم إثبات حقائق الأسماء والصفات ونفي مشابهة المخلوقات . أما التفويض الذي رماهم به هذا المؤلف المفتري فمعناه أن نصوص الكتاب والسنة مجرد قراءة ألفاظ لا يعقل معناها ولا يعلم المراد منها فهي إذن تقرأ ألفاظاً لا معاني لها لأن لها تأويلاً لا يعلمه إلا الله فهي عند هؤلاء المفوضة المجتدة بمنزلة (كهيمص) (حم . عسق) (والم ص) فمن ظن كهذا المؤلف المنحرف أن هذه طريقة السلف وأنهم لم يكونوا يعرفون حقائق أسماء الله وصفاته ولا يعلمون حقيقة قوله تعالى : « الرحمن على العرش استوى » ونحو ذلك فهو من أجهل الناس بعقيدة السلف الصالح رضوان الله عليهم أجمعين فالاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة فرحم الله عبداً قال الحق واتبعه ونهى عن الباطل واجتنبه إنه سمع مجيب .

قوله وأما جمهور تبعة الأئمة الثلاثة فقد أخذوا بتأويل المتشابه وجوزوه بل أوجبوه إلى آخره ، والجواب يستشف من كلام هذا المؤلف هنا أنه يجعل آيات الصفات من المتشابه وهذا غير صحيح وقد اسلفنا القول =

وتأويل ما ليس بظاهر الدلالة [٥٤٥] في الحديث بلا خلاف . لتوقف الجمع بين الأحاديث عليه عند التعارض . وأما التأويل في القرآن فلا يخلو : إما تأويل للمحكم منه ؛ وهو مادلالته على معناه ظاهرة ، أو تأويل للمتشابه ، وهو مادلالته على المقصود غير ظاهرة ، فالأول ممنوع بالإجماع ، ولهذا قبّح أصحابنا على الباطنية ، وقالوا ببدعتهم ؛ بل قالت الحنابلة بكفرهم قطعاً . والثاني اختار الأئمة الأربعة عدم التأويل فيه ، وتبعهم [٥٤٦] البعض على ذلك وسُمُّوا بالمفوضة . وكانوا يحرمون التأويل ويتحاشون عنه جداً . ولكن تبعة الامام أحمد كلهم على ما كان هو عليه من نفي التأويل والحكم بتحريمه وتبديع مرتكبه ، هكذا اشتهر عنهم . وأما جمهور تبعة الأئمة الثلاثة فقد أخذوا بتأويل المتشابه وجوزوه ؛ بل أوجبوه للتوفيق الواجب بين الأدلة اتفاقاً مع الإمكان ، فلا ينبغي لمسلم عرف قواعد [٥٤٧] الشريعة وأصول الملة أن يخرمها . والله المستعان .

= عن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية بقوله وأما إدخال أسماء الله وصفاته أو بعض ذلك في المتشابه ، فالكلام على هذا من وجهين الأول لا أعلم عن أحد من سلف الأمة لا من الأئمة لا أحمد بن حنبل ولا غيره أنه جعل أسماء الله وصفاته أو بعض ذلك بمنزلة الكلام الأعجمي الذي لا يفهم ولا قالوا إن الله ينزل كلاماً لا يفهم معناه أحد وإنما قالوا كلمات لها معان صحيحة قالوا في آيات الصفات تمر كما جاءت ونهوا عن تأويلات الجهمية وردوها وأبطلوها ومقصودهم بقولهم تمر كما جاءت أن الكلام لا يجوز تحريفه عن مواضعه كما يفعله من يحرفه ويسمى تحريفه تأويلاً بالعرف المتأخر فتأويل هؤلاء المتأخرين عند الأئمة تحريف باطل إلى آخر ما ذكره شيخ الإسلام رحمه الله .

إذا علم هذا فجمهور اتباع الأئمة الثلاثة الذين ساروا على منهجهم لم يأخذوا بتأويل أسماء الله وصفاته كما زعم هذا المقتري وإنما الذين أولوا وحرفوا أسماء الله وصفاته ونعوت جلاله أسلاف هذا المؤلف المنحرف وهم أتباع مذهب أبي الحسن الأشعري القديم ولا شك أنهم عند أهل السنة والجماعة مبتدعة ضلال . ولولا ضيق المجال لأوردنا نزرًا من ردود أتباع الأئمة الأربعة على الأشعرية المنتدعة المأولة . فرحم الله عبداً عقل عن الله ولم يصفه إلا بما وصف به نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

الفصل الثاني في بعض مسائل من فروعه التي مشى فيها علي غير مذهب الإمام أحمد؛ وإلا فهو حنبلي المذهب بحسبها .

١ - مسألة : مما أوجبه محمد بن عبد الوهاب على الناس عيناً الصلاة جماعة^(١) . ولم ينقل هذا من مذهب الإمام أحمد ولا غيره .

٢ - مسألة^(٢) : مما أفنى به تحريم شرب التبن ، ووضع له حداً في شرع : من

(١) هذا المؤلف المفتري من الحقد والجهل آتي وإلا فجميع كتب الفقه الحنبلي مجمعة على أن صلاة الجماعة واجبة على الأعيان . قال في التوضيح في الجمع بين المقتنع والتنقيح ص ٤٩ باب صلاة الجماعة وهي واجبة نصاً للصلوات الخمس المؤداة، على الرجال الأحرار القادرين ولو سفيراً في شدة خوف وقال في عمدة الطالب : لمنصور بن يونس البهوتي الحنبلي تجب صلاة الجماعة على الرجال الأحرار للصلوات الخمس المؤداة على الأعيان لقوله تعالى : وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فالتقم طائفة منهم معك والأمر للوجوب وإذا كان ذلك مع الخوف فمع الأمن أولى . وقال الإمام أبو محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة في المغني ج ٢ ص ٢٠ (الجماعة واجبة للصلوات الخمس روي نحو ذلك عن ابن مسعود وأبي موسى . وبه قال عطاء والأوزاعي وأبو ثور ولم يوجبها مالك والثوري وأبو حنيفة والشافعي) وساق حججهم ، ثم قال (ولنا قول الله تعالى وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة الآية ولو لم تكن الجماعة واجبة لرخص فيها حالة الخوف ولم يجز الإخلال بواجبات الصلاة من أجلها . وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لقد هممت أن آمر بحطب ليعتطب ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها ثم آمر رجلاً فيؤم الناس ثم اختلف إلى رجال لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم . متفق عليه . وعن أبي هريرة قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعشى فقال يا رسول الله ليس لي قائد يقودني إلى المسجد فسأله أن يرخص له أن يصلي في بيته فرخص فلما ولى دعاه فقال تسمع النداء بالصلاة قال نعم قال فأجوب رواه مسلم وإذا لم يرخص للأعشى الذي لم يجد قائداً فغيره أولى ، وساق أبو محمد أحاديث كثيرة تدل على وجوب صلاة الجماعة . فبين والحمد لله أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب لم ينفرد بذلك . بل ذهب علي بن عقيل من الحنابلة وبعده شيخ الإسلام ابن تيمية ذهاباً إلى أن الجماعة شرط لصحة الصلاة ولكن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب أخذ بأعدل الأقوال وأعضدها بالدليل والصواب رحمه الله وغفر له .

(٢) قوله مسألة : مما أفنى به تحريم شرب التبن ووضع له حداً في شرع من ضرب قدر أربعين سوطاً أو أقل ومن خلق لحيته ومن سب ، فأقول اجتهدت في أن أقف لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب على كلام في التبن أو مماثله فلم يتيسر لي الوقوف على كلام للشيخ في ذلك ووجدت كلاماً في التبن لابن تيمية رحمه الله عليه =

ضرب قدر أربعين [٥٤٨] سوطاً أو أقل، ومن حلق لحيته، ومن سب، حسب ما يقتضى رأى القاضى من أحد هذه الثلاثة، وهذه بدعة ماحكيت عن مذهب أحمد (رض) ولا عن غيره. نعم اختلف العلماء في شرب التبن، فقال بعضهم: حرام ولم يرتب له حداً بل زجراً ونصيحة. وقال جمهورهم: بحاليتته إما مع الكراهة أو مطلقاً.

٣ - مسألة^(١): وكان يوجب على الناس دفع زكاة أموالهم الباطنية كالنقود ومال التجارة إلى الإمام [٥٤٩] أى سلطان المسلمين، وهو يفرقها لمستحقّيها، وكان يأمر بالتجسس عما عند الناس من الأموال الباطنة ليأخذ الإمام زكاتها قهراً منهم، مع أن هذا غير المعهود من مذهب أحمد، بل المندوب فيه هو دفع زكاة الأموال الظاهرة خاصة المحصلة من الزروع والثمار للإمام ليصرفها لأهلها؛ إذا هو أجدر بالتفحص، والأموال الظاهرة الحبوب الحاصلة كل عام من الأشجار والإبل والبقر والغنم المقتناة [٥٥٠].

٢ - مسألة^(٢): وقد حكم بتحريم ذبيحة من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله

== الشيخ محمد رحمهما الله وكلاماً للشيخ حمد بن ناصر بن معمر وللشيخ عبدالله بن عبد الرحمن (أبا بطين) والشيخ سعيد بن حجي وكل واحد من هؤلاء لم يذكر في كلامه على التبن شيئاً عن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب. وأما قول هذا المفتري ومن حلق لحيته أو من سب إلى آخر هذيانه فمجرد كذب ومحض افتراء، فالشيخ محمد بن عبد الوهاب أجل قدراً من أن يعاقب على فعل منكر وأزائته بمثاله. وهذا المؤلف المفتري.

بليت به جهولاً جاهلياً ثقيل الروح كذاباً سخيلاً

(١) قوله وكان يوجب على الناس دفع زكاة أموالهم الباطنية الخ.. ويأمر بالتجسس، الجواب: أن يقال كما قال أبو الحسن منصور بن اسماعيل بن عمر الجيزي أو محمد بن عبد الرحمن أبو بكر بن قريعة، على رواية:

لي حيلة في من يمين وليس في الكذاب حيلة
من كان يخلق ما يقول فحيلي فيه قليلة

وعلى سبيل الافتراض والتنزل مع هذا المفتري فعلماء أهل السنة والجماعة ذكروا في جملة ما يعتقدونه بأن الصدقات تدفع إلى الأمراء عدلوا فيها أو جاروا، ولم يفرقوا بين الأموال الظاهرة كالخوب والثمار والسائمة: ولا بين الأموال الباطنة كالذهب والفضة وعروض التجارة وقد كانت زكاة الأموال الباطنة تحمل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وإلى الخلفاء الراشدين من بعده. وأما ما ذكره هذا المؤلف النكرة من أن الشيخ محمد رحمه الله يأمر بالتجسس عما عند الناس من الأموال الباطنة فمحض افتراء لا أصل له.

(٢) وأما قوله عن الشيخ: وقد حكم بتحريم ذبيحة من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله وأحلها أحمد بن حنبل وأصحابه. الخ فالشيخ رحمه الله لم يحرم ذبيحة من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله ولم يعبد سوى الله وإنما حرم ذبيحة من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله ولم يعمل بمقتضاها بل أقام على شركه يدعو =

صلى الله عليه وسلم، وأحلها أحمد بن حنبل وأصحابه اكتفاء بظاهر الإسلام ، عملاً وهو الحق .

انتهى ما في الخاتمة ونسأل الله حسن الخاتمة .

الحاق

قد ورد خبر عن حرب الروم مع عبد الله بن سعود محققاً يوم الثاني والعشرين من شهر محرم الحرام سنة ألف والمائتين وثلاث وثلاثين ، وصورته : أن عسكر الروم كان بالرّس [٥٥١] من بلد القصيم ثم ألفاهم مزيد عسكر من مصر ، قد أتى على طريق ينبع البحر ، فاتصل بعسكر ابراهيم باشه ، وكان ذلك العسكر -الآتي جديداً- عدده عشرين ألفاً ، فارتحل ابراهيم باشا من الرس بالعسكر كله ، قاصداً عبد الله بن سعود في بريدة ، ودخل عنيزة من بلد القصيم ، وهى مدينة كبيرة ، فيها ذخائر عديدة ظناً منه أن عنيزة أضبط للحماية ، [٥٥٢] وأن بريدة أيضاً تُحفظ عن الروم إذا خلى العسكر منها ، لثلا يضيق بأهلها المعاش من كثرة الخلق . ولما بلغ ابراهيم باشه هذا الخبر أرسل على بريدة عسكراً فحاصرها ثلاثة أيام ، ودخل حصنها قهراً ، وتوجه هو مع معظم عسكره نحو عنيزة فهو الآن حولها . وقد ضاق الأمر على عبد الله بن سعود . هذا والله أعلم بما كان بعد ذلك . انتهى .

== الأموات ويستغنيث بهم ويسألهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات وغير ذلك مما لا يقدر عليه إلا فاطر الأرض والسموات. وهذا ولاشك ذبيحته حرام على كل مسلم عند الإمام أحمد رضي الله تعالى عنه وعند غيره من العلماء الذين يعتد بهم في أصول الدين ومدارك الحلال والحرام كالأئمة الثلاثة وغيرهم من فقهاء الإسلام وعلمائه الإيعلام رحمهم الله ورضي عنهم وأرضاهم وجعل الجنة الخلد نزلهم ومأواهم إذا علم هذا عرف أن هذا المؤلف كثير التجني والكذب على شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وعامل هذا المؤلف بما يستحقه إنه سميع مجيب .

آخر ما يسره الله لي من تفنيد أكاذيب هذا المؤلف النكرة الوضاع بقلم عبد الرحمن بن عبد اللطيف بن عبد الله بن عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن ابن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً الى يوم الدين .

فائدة مجتهد

وأهل السنة وأئمتهم في الأصل عشرة [٥٥٣] الإمام الشافعي ، والإمام مالك ، والإمام أبو حنيفة ، والإمام أحمد ، وسفيان الثوري ، وسفيان بن عيينة ، والليث بن سعد ، والأوزاعي ، وإسحاق بن راهويه ، ودواد الظاهري . فالأربعة الأئمة المشهورون شاعت مذاهبهم ، وكثرت أتباعهم كما تري ، والأئمة الستة الذين ذكرناهم ها هنا اضمحلت مذاهبهم لقلة أتباعهم . انتهى بحمد الله تعالى علي ما وفقنا بإتمامه .

وقع الفراغ من تحرير هذا الكتاب في يوم السبت السادس والعشرين من شهر محرم الحرام سنة ثلاث وثلاثين بعد المائتين والألف ، سنة ١٢٣٣ هـ ، كتبه العبد الخاني حسن بن جمال بن أحمد الريكي (١) .

تمت بالخير

(١) قال الأستاذ حمد الحاسر في ص ٩٤٠ ج ١٠ - رابع ربيع الثاني سنة ١٣٩٠ هـ من مجلة العرب (نسبة إلى ريك وتسمى ريق أيضاً . وريج بالجمع ، لأن الكاف هنا هي الكاف الفارسية . ومن هنا نشأ الاختلاف في كتابة الاسم ، وريق هذه كانت من أشهر موانئ الساحل الشرقي للخليج العربي قبل مائة عام ، ولها ذكر كثير في حوادث الخليج الواقعة في ذلك العهد ، وفي كتاب دليل الخليج ، المؤلف باللغة الإنكليزية لها ذكر كثير ، وليس هذا محل الحديث عن هذا الموضوع . انتهى ما ذكره الأستاذ حمد الحاسر عن بلدة محرر كتاب لمع الشهاب .

فهرس الأعلام والقبائل

— أ —

- أبو حنيفة : ١٩٥ ، ٢١٣ ، ٢١٨ .
 أبو ذر الغفاري : ١٥٤ .
 أبو عبدالله المغربي محمد زين الدين :
 ١٤ .
 أبو هريرة : ١٩٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٥ .
 أبو يوسف : ١٩٥ .
 أبي بن كعب : ١٩٩ .
 الأباضية : ٨٥ .
 أحمد بن تيمية : ١٩٤ ، ١٩٦ ،
 ١٩٧ ، ٢٠٧ ، ٢١٤ .
 أحمد بن الحسين : ١٩ ، ٨٨ ،
 ١٥١ .
 أحمد بن حنبل : ٢٠٤ ، ٢١٣ ،
 ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ،
 ٢١٨ .
 أحمد بن حسين الفلقي : ١٤٠ .
 أحمد بن خليفة : ٧٦ ، ٧٧ .
 (الشريف) أحمد بن سعيد : ١٦ .
 أحمد بن علي آل ثاني : ١٦٤ ،
 ١٧٨ .
 أحمد بن غانم القطيفي : ٧١ ، ٧٢ ،
 ٧٣ .
 أحمد محمد بن الكتلاني : ١٣٣ .

- ابراهيم أغا « حاكم البصرة » : ٩٣ .
 ابراهيم بن عفيصان : ٧١ ، ٧٢ ،
 ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ،
 ٧٨ ، ١١٢ ، ١١٧ ، ١٣٢ ،
 ١٣٤ ، ١٣٦ .
 ابراهيم اللقاني : ٢١٢ .
 ابراهيم بن أيوب الشامي الحوراني :
 ٥٩ .
 ابراهيم بن محمد بن عبدالوهاب : ١٠١ .
 ابراهيم بن عبد الرزاق : ٧٦ .
 ابراهيم باشا ابن محمد علي : ١٢٢ ،
 ١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ،
 ٢١٧ .
 ابن الأهم : ١٤٩ .
 ابن حميد : ٩ .
 ابن طوق : ١١٣ ، ١١٤ .
 ابن عربي : ٢١٠ .
 ابن معمر : ٩ .
 أبو الحجاج الثقفي : ١٢٢ .
 أبو الحسن القدوري الحنفي : ١٩٥ .
 أبو الحسن منصور بن اسماعيل
 الجيزي : ٢١٦ .

أحمد بن محمد بن حسين بن رزق :
٧٦ .

الأزد : ٦٣ .

إسحاق بن راهويه : ٢١٨ .

(الملك) الأشرف بن عادل : ٥ .

الأكراد : ١٠ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ،
١٣٦ .

الأكيدر : ١٤٧ .

آل أبي حسين : ١٧٧ .

آل أبي سباع (من المساعرة) : ١٥٣ .

البجايدة : ٦١ .

آل بالحسن (من المساعرة) : ١٥٣ .

البراعصة : ٩٨ .

البقوم : ٦٣ ، ٩٥ .

الحقبان : ١٥٣ .

آل جبل : ٦١ .

الجبور : ١٧٨ .

آل حامد : ١٥٢ .

الحسن بن علي بن أبي طالب : ٩٤ ،
١١١ .

الحسين بن علي بن أبي طالب : ٨٨ ،
٨٩ .

آل حميد : ٣٤ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ،
٦٩ ، ٧٠ ، ١٦٤ .

آل حميضان (من الوداعين) : ١٥٣ .

الخرزل : ٨٨ ، ٨٩ ، ١٢٩ .

آل خليفة : ٧٦ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ١١٤ .

الخماسين : ١٥٣ .

آل رزق : ٧٦ .

آل سعدون (المعروف قديماً بآل

شبيب) : ١٢٩ .

آل سعود : ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ،

٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٦ ،

٨٧ ، ٨٨ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٧ ،

٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ،

١٠٦ ، ١٠٧ ، ١١٠ ، ١١٣ ،

١١٤ ، ١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٣٢ ،

١٣٨ ، ١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٥٠ ،

١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٧٤ ، ١٧٩ ،

١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ،

١٨٧ .

آل سعيد : ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ .

الشرافا (من الدواسر) : ١٥٣ .

الشكرة : ١٥٣ .

آل شملان : ٦١ .

الشاوي : ٨٩ ، ١٧٢ .

الصبيح : ١٦٠ ، ١٦٤ .

آل عبدالله (من آل حميد) : ٦٨ ،
١٦٨ .

العتوب : أنظر بنو عتيبة .

العجمان : ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٦٥ ،

٩٧ ، ١٧٦ .

آل عساف : ١٦٦ .

العمور : ١٥٣ ، ١٦٤ .

العمابير : ١٦٠ ، ١٦٥ .

آل عويمر : ١٥٣ ، ١٦٤ .
العنسة : ٣٤ .

آل عايد : ١٦٦ .

آل غانم : ٧٣ ، ١٥٣ .

الغافرية : ١٥٩ .

القدعان : ٦١ .

آل فاضل : ٥٩ ، ١٦٦ .

القواسم : ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ،

٨٢ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ،

١١٣ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٥ ،

١٥٩ ، ١٨٣ ، ١٨٥ .

المخاريم : ١٥٣ .

المرقش : ١٥٠ .

آل مرة : ٦٦ .

آل مرياض : ١٧٤ .

المزاريع (من بني تميم) : ٣٤ .

آل مسلم : ١٧٧ .

المساليخ : ١٧٤ .

المطارقة : ١٦١ .

المطاريش : ١٧٧ .

آل مغني : ١٥٣ .

المعاضيد : ١٧٨ .

آل مغيرة : ١٦٦ .

آل ملححم : ١٣٢ .

المنتفق : ٦٨ ، ٧٠ ، ٧٤ ، ٩٢ ،

٩٣ ، ١٢٩ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ،

١٣٧ ، ١٦٤ .

المنابذة : ٥٩ .

المناصير : ١٦٩ .

المهرة : ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٧ .

المهاشير : ٧٣ ، ١٦٤ .

آل نيهان : ١٦٦ .

آل النعمي : ١٤٠ .

آل هذال : ٦١ .

آل ولان (من الوداعين) : ١٥٣ .

آل وهبه : ١٧٧ .

أمرؤ القيس : ١٤٧ .

الانجليز : ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٥ .

أنس (من كبار أعيان البصرة) : ٦ .

الأوزاعي : ٢١٤ ، ٢١٨ .

— ب —

بدر بن هلال : ٨١ ، ٨٥ ، ٨٦ .

براك بن عبد المحسن : ١١٢ .

براك بن عريز بن عثمان : ١٦٦ .

البرتغاليون : ٨٧ .

بشر بن الوليد : ١٩٥ .

بشر : ٦١ .

بطين بن عرعر : ٦٧ ، ١٦٧ .

بكر بن لؤلؤ : ٧٦ .

بكيل : ١٧٣ .

بلحارت : ١٧١ .

بنو بو علي : ٨١ ، ٨٢ .

بنو تميم : ١٨ ، ٢٢ ، ٢٥ ، ١٣١ ،

١٦٠ ، ١٧٠ ، ١٧١ .

بنو ثعلبة (اليربوعيون) : ١٥٠ .

بنو حسن رضي الله عنه . انظر :
الحسن .

بنو حنيفة : ١٧ ، ٣٧ ، ١٥٠ .

بنو خالد : ٤ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٨ ،

٥١ ، ٥٢ ، ٦١ ، ٦٦ ، ٦٧ ،

٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ،

٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٩٤ ،

٩٥ ، ١١٢ ، ١٣١ ، ١٣٢ ،

١٣٤ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٢ ،

١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ،

١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ،

١٨٩ .

بنو سدوس : ١٥٠ .

بنو سعد : ٢٢ .

بنو سليم : ٨٠ ، ١٧٠ ، ١٥٦ .

بنو عامر : ٦٣ .

بنو عتيبة : ٥٢ ، ٦٣ ، ٧٦ ، ٧٧ ،

٧٨ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ،

٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١١٢ ،

١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٨ ،

١٢١ ، ١٢٥ ، ١٢٩ ، ١٣٦ ،

١٦١ ، ١٧١ .

بنو غبر : ١٥٠ .

بنو كعب : ١٧٦ .

بنو مهير : ١٧٧ .

بنو النضير : ١٥٥ .

بنو هاجر : ١٧٦ .

بنو وهب : ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ .

بنو ياس : ٧٨ ، ١٤٤ ، ١٦٩ ،
١٧٦ .

بنو يشكر : ١٥٠ .

بنو كعب : ١٧٦ .

— ت —

تركي بن دواس : ٣٥ .

— ث —

ثقيف : ١٥٦ ، ١٧١ .

ثوين بن عبدالله آل شبيب : ٦٨ ،
١٦٨ .

— ج —

جبير بن ناصر النهدي : ٢٣ .

جرجس أغا : ٦ .

جرير بن عطية الخطفي : ١٥٠ ،
١٧٨ .

جعفر الصادق : ١١١ .

الجلال : ٦٠ .

الجلاليل : ٣٤ .

جهينة : ٥٢ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١٧٠ ،
١٨٠ ، ١٨٩ .

جينة : ٨٢ .

— ح —

حبية : ١٠١ .

حجيلان بن حمد : ٩٠ ، ١٢٦ .

حذيفة بن اليمان : ١٩٩ .

حرب : ٥٢ ، ٦٢ ، ١١٨ ، ١٢١ ،
١٥٦ ، ١٧٠ .

الحسن بن بشير : ١٤٠ .

حسن بن خالد الحازمي : ١٣٩ ،
١٤٠ .

حسن بن محمد بن عبد الوهاب :
١٠١ ، ١٠٢ .

حسن بن هبة الله المكرمي النجراني :
٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ .

حسن باشا (والي جدة) : ١٢٠ .

حسين الاسلام : ٧ ، ٨ .

حسين الدويش : ٩٨ .

حسين بن محمد بن عبد الوهاب :
١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٨٢ ،

١٨٣ ، ١٨٥ .

حسين بن وطبان : ٩٧ .

حسان التميمي : ٥ .

حمد بن ناصر بن معمر : ٢١٦ .

حمزة بن عبد المطلب : ١١١ .

حمود بن محمد بن أحمد : ١٤٠ .

(الشريف) حمود أبي مسمار :

١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤١ ،

١٤٢ ، ١٥٧ ، ١٨٣ .

حمير : ١٥٢ .

حمود (شيخ المتفق) : ٩٣ ، ١٢٩ ،

١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٧ .

حماد بن حمد : ٨ .

حماد بن رشيد السعدي : ٢٣ .

حافظ ابراهيم : ٢٠٩ .

حاشد : ١٧٤ .

— خ —

خثعم : ١٧٢ .

خميس : ٣٥ .

الخوارج : ٨٥ ، ٨٦ ، ٢٠٨ ،

خالد بن حمود المتفق : ١٣٥ .

خالد بن الوليد : ٥٩ ، ١٥١ .

— د —

دجين بن سعدون آل عرعر : ١٦٧ .

دجين بن عرعر بن دجين : ٩٧ .

داحس آل عرعر : ٦٨ ، ٦٩ ،

٧٠ ، ١٦٧ ، ١٦٨ .

الدروع : ١٧٦ .

الدهامشة : ٦١ .

دهام بن دواس : ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ،

٤٠ .

الدوشان : ٦٢ .

الدواسر : ٩٥ ، ١٦٤ .

داود الظاهري : ٢١٨ .

— ذ —

ذوي بركات : ١٧٢ .

ذوي حسن : ١٧٢ .

ذوي حسين : ١٧٣ .

ذوي محمد : ١٧٤ .

— ر —

- ربيعة : ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٦ ،
١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٧٠ ، ١٧٦ ،
١٧٨ .
رستم أغا : ١١٩ ، ١٢١ ، ١٢٢ .
رسول الكركوكلي : ٨٩ .
الرولة : ٦٠ .
راشد بن سنان المطيري : ٧٨ ، ٧٩ ،
٨٠ .
راشد بن سعدان : ٨٧ .

— ز —

- زبيد : ١٥٦ ، ١٧٢ .
زبيدة (زوجة هارون الرشيد) :
١٠٩ ، ١٤٧ .
زعاب : ٨٠ ، ٨١ .
زهران : ١٧٢ .
زيد بن ثابت : ١٩٩ .
زيد بن الخطاب : ٦٤ .
زيد بن زامل : ٤٠ .
زيد بن موسى أبا زرعة : ٣٥ .
زياد بن سعد بن عميرة بن حريث :
١٤٨ .
زامل بن فارس : ٣٥ .

— س —

- سبيع : ٣٦ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٦٤ ،
٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١٦٦ .
السبعة : ٦١ .

سرور بن مساعد : ١١ ، ١٥ ، ١٦ ،
١٢٠ .

سعدون آل عرعر : ٦٧ ، ٦٨ ،
٦٩ ، ٧٨ ، ١٦٨ .

سعدون بن محمد بن براك : ١٦٦ ،
١٧٦ .

سعدني : ١٠١ .

سعود بن عبد العزيز بن محمد
ابن سعود : ٤ ، ١٦ ، ٤٧ ، ٥١ ،
٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٦٨ ،
٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٥ ، ٨٢ ،
٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ ،
٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ،
٩٦ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٦ ،
١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ،
١١٢ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ،
١١٦ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ،
١٢٠ ، ١٢٤ ، ١٢٨ ، ١٣٤ ،
١٣٥ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ،
١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٧٩ ،
١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ .

سعود (حصان الشيطان) : ٩٨ .

سعيد بن حجي : ٢١٦ .

سعيد بن سلطان : ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ،
١١٢ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١٤٣ .

سفيان بن عيينة : ٢١٨ .

سفيان الثوري : ٢١٨ .

سلطان بن سعيد : ٨١ ، ٨٥ ، ٨٦ .

سلطان بن صقر بن راشد القاسمي : ٨١ .

— ص —

- صفية : ١٠١ .
 صقر بن راشد القاسمي : ٧٨ ، ٧٩ ،
 ٨٠ ، ٨١ .
 الصقور : ٦١ .
 صنع الله الحلبي : ٢٠٩ .
 الصابئين : ١٦٢ .
 صالح راشد الدوسري : ٧٤ .
 صالح بن عيسى : ٧٦ .
 صالح بن فهد السناني : ٢٣ .
 صالح بن ناصر الطعيس : ١٤٩ .
 صالح بن يحيى العلفي : ١٣٩ .
 صالح بك : ١٣٤ ، ١٣٧ .

— ض —

- ضبيان بن رشيد الدوسري : ٥١ .
 ضرار بن الأزور : ٦٥ .

— ط —

- طرفة بن العبد : ١٥٠ .
 طعيس : ١٦٨ .
 طوسون باشا ابن محمد علي : ١١٦ ،
 ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ،
 ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ .
 طينج : ٨٠ ، ٨١ .
 طبي : ٦٢ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ .

— ظ —

- الظفير : ٤٠ ، ١٦٦ .

- سلمان بن أحمد بن خليفة : ٧٧ ،
 ١١٤ .

- سلمى : ١٠١ .
 سليمان بن راشد العنيزي : ١٩ .
 سليمان بن شامس العنيزي : ٢٤ .
 سليمان بن طرف : ١٤١ .
 سليمان بن عبد الله بن محمد بن
 عبد الوهاب : ٥ .

- سليمان بن محمد بن عرعر الحميدي
 الخالدي : ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ،
 ١٦٦ ، ١٦٧ .

- سليمان باشا (والي بغداد) : ٧٠ ،
 ٨٩ ، ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١٢٩ ،
 ١٣٦ ، ١٣٧ .

- سليمان بك : ١٣٧ .
 السموأل : ١٤٧ .
 سنجار : ٨١ ، ٨٢ .
 سنان أغا : ١٤٠ .
 السهول : ٦٤ .

- سيد رجب النقيب الرفاعي : ٩٠ .
 سيار بن ضحيان : ٢٧ .
 السياسب : ١٣٢ .

— ش —

- الشبته (من هوازن) : ١١٨ .
 شبلة : ١٦٤ .
 شمر : ٤٣ ، ٦٢ ، ١٤٦ .
 شمران : ١٧٢ .
 شهاب الدين الموصللي : ٧ .

— ع —

عبد الجليل بن ياسين بن ابراهيم
الطباطبائي : ٤١ .

عبد الرحمن بن أحمد : ٥ .

عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن
عبد الوهاب : ٥ ، ٨ ، ٩ ، ١٥ ،

١١٦ ، ١٢٤ ، ٢٠٠ ، ٢٠٧ ،

٢١٢ .

عبد الرحمن بن راشد آل خليفة :
١١٤ .

عبد الرحمن بن زيد المغيري : ١٦٤ .
عبد الرحمن بن ناصر بن سعدى :
١٠٩ .

عبد الرحيم الكردي الشافعي : ٩
عبد العزيز بك الشاوي الحميري :
١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٧ .

عبد العزيز بن محمد بن عبد الوهاب :
١٠١ .

عبد العزيز بن محمد بن سعود :
٤ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٣٢ ، ٣٦ ،

٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ،
٤٣ ، ٤٤ ، ٤٧ ، ٥١ ، ٥٣ ،

٥٤ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ،
٧١ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٧ ، ٧٨ ،

٧٩ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٨ ، ٨٩ ،
٩٤ ، ٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ،

١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ،
١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١١٩ ،

١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٢ ،

١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ،

١٤٠ ، ١٦٨ ، ١٨١ ، ١٨٢ ،

١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٩ ، ١٩٠ .

عبد العزيز بن مساعد : ٩٦ .

عبد الغني الشافعي : ١٥ .

عبد المحسن آل سرداح : ٦٨ ،

٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٩٥ ، ١٦٨ .

عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن

ابن الشيخ محمد : ١١ ، ١٠٩ ،

١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ٢٠١ .

عبدالله أغا (والي البصرة) : ٩٢ ،
١٢٩ ، ١٣٠ .

عبدالله بن أحمد : ١١٤ .

عبدالله بن خليفة : ١١٤ .

عبدالله بن حسين السناني : ٢٣ ، ٣٥ .

عبدالله ابن الشريف سرور : ١٢٠ .

عبدالله بن سعود الكبير : ٤ ، ٤٧ ،

٥١ ، ٥٤ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ١٢٠ ،

١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ،

١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٨٦ ،

٢١٧ .

عبدالله بن سليمان المهشوري الخالدي :

٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ .

عبدالله بن عبد الرحمن أبابطين :

٢١٦ .

عبدالله بن عبد اللطيف القاضي : ٨ .

عبدالله بن عبد الرحمن بن فيصل

آل سعود : ١٦٤ .

عبدالله بن عباس : ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢١٢ .

عبدالله بن قاسم بن محمد آل ثاني : ١٧٨ .

عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب : ٢٩ ، ١٠١ ، ١٠٦ ، ٢١٦ .

عبدالله بن مسعود : ١٩٩ .

عبدالله باشا (والي بغداد) : ١٠٥ .

عبدان بن صالح : ٢٧ .

عبد بن الطيب التميمي : ١٧٨ .

العباس بن عبد المطلب : ٢٠٦ .

(الشاه) عباس الصفوي : ١٠ .

عتيبة : أنظر بنو عتيبة .

عثمان بن حمد بن معمر : ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٧ .

عثمان بن سند البصري النجدي : ٥٥ ، ٧٦ .

عثمان بن عفان : ١١١ .

عرعر بن دجين الخالدي : ٣٨ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٦٧ ، ١٦٧ .

عزان بن قيس : ٨٧ .

علقمة بن علاثة : ٥٨ .

العلاء بن الحضرمي : ١٦٥ .

عمر بن الخطاب : ٥٨ ، ١٠٩ ، ٢٠٦ .

عمر بن سعود : ٢٦ .

عمر أغا : ٦ .

عمران بن محمد بن حمد آل عمران : ٥٥ .

عمير : ٧٣ .

العمارات : ٦٠ ، ٦١ .

العوامر : ١٦٩ .

علي آل محمد بن براك : ١٦٧ .

علي بن أحمد : ٧٠ ، ٧١ .

علي البغدادي : ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ .

علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب : ١١١ .

علي بن ربيعة السعدي : ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٥ .

علي بن سعود : ٧٤ .

علي بن عبدالله بن قاسم آل ثاني : ١٧٦ ، ١٧٨ .

علي بن عبدالله بن سليمان المشوري الخالدي : ٧٢ ، ٧٤ .

علي بن عبد الوهاب : ٢٥ .

علي القزاز : ١٣ .

علي محمد بن عبد الوهاب : ١٠١ ، ١٨٥ ، ١٨٦ .

علي باشا الكخيا (والي بغداد) : ١٦ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٦ .

علي باشا الكرجي : ١٢٩ .

عنزة : ٢٤ ، ٣٦ ، ٤٥ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ .

٩٧ ، ١٨٠ .

عائذ : ١٠١ .

— غ —

غامد : ١٧٢ .
غالب بن مساعد : ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ،
٩٧ ، ٩٩ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ،
١٠٨ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١١٨ ،
١١٩ ، ١٢٠ .

— ف —

الفضول : أنظر آل فاضل .
فهد بن دواس : ٣٥ .
فهد بن غفيصان : ١١٣ ، ١١٤ .
فهود بن غفيصان : ٧٣ ، ٧٤ .
فيصل بن سعود الكبير : ٥٦ .
فيصل بن سويط : ٤٠ .
فيصل بن عبد العزيز بن عبد الرحمن
آل سعود : ٣١ ، ٤٩ ، ٥٥ ،
٨٠ ، ٨٩ ، ١٠٩ ، ١١٠ ،
١١٨ ، ١٢٤ ، ١٤٩ ، ١٥٣ ،
١٥٦ ، ١٨٦ .
فيصل أبو وطبان الدوشي : ٦٢ .
فاطمة الزهراء : ١١٠ .
فاطمة : ١٠١ .

— ق —

قحطان : ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ،
٩٥ ، ٩٨ ، ١٥٩ ، ١٧٠ ،
١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ،
١٧٦ ، ١٧٧ .
القرشة : ١٦٤ .

قواسم : أنظر القواسم .
قيس بن سعيد : ٨٦ .
قيس بن الملوح : ١٤٧ .
قاسم الكوازي : ٩٠ .
قاسم بن محمد آل ثاني : ١٧٨ .

— ك —

كسرى أنوشروان : ١٠٩ ، ١٥٠ .

— ل —

الليث بن سعد : ٢١٨ .

— م —

محمد بن إدريس الشافعي : ٢١٣ ،
٢١٤ ، ٢١٨ .
محمد بن اسماعيل الصنعاني : ٤٧ ،
٤٨ .
محمد آل ثاني : ١٧٨ .
محمد آل عرعر : ٦٨ ، ٧٠ ،
١٦٨ .
محمد الباقر : ١١١ .
محمد بن دواس : ٣٤ .
محمد حياة السندي : ٨ .

محمد بن سعود : ٣ ، ٤ ، ٦ ، ٨ ،
٩ ، ١٦ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ ،
٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ،
٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٠ ،
٤١ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧ ،
٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٤ ، ٥٥ ،

محمد علي باشا : ٥٦ ، ٨٣ ، ٨٨ ،
١١٦ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ .

محمد علي ميرزا : ١٠٣ .

محمد بن غرير : ١٦٦ .

محمد بن محمود الجزائري الحنفي :
١٩٦ .

محمد بن ماجد : ١٨ .

محمد بن ماضي : ١٨ .

محمد بن ناصر الجبري : ٨٤ ، ٨٥ ،
٨٦ ، ٨٧ ، ١١٢ ، ١١٣ .

محمد بن هادي بن قرملة : ٦٥ .

محمد بك : ١٣٤ ، ١٣٧ .

محمود خان : ١٢٢ ، ١٢٤ .

محمود الرديني : ٩٠ .

محمود شكري الألوسي : ٣٣ .

مسيلمة الكذاب : ١٦ ، ١٥١ .

مشلب بن دواس : ٣٥ .

مشاري بن سعود : ٣٥ .

مضر : ١٧١ ، ١٧٢ ، ٢٠٧ .

مطلق الجربا : ٦٢ ، ٩٧ ، ٩٨ .

مطلق المطيري : ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ،

٨١ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ١١٢ ، ١١٣ ،

مطير : ٣٤ ، ٣٦ ، ٦١ ، ٩٤ ،

٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨ .

المعتزلة : ١٩٧ ، ٢٠٠ ، ٢٠٨ ،
٢١٢ .

الممالك : ١٢١ .

ملا عمران بن علي بن رضوان : ٢٤ .

منتفق : أنظر المنتفق .

٦٩ ، ٧١ ، ٨٥ ، ٩٤ ، ١٠٢ ،
١٢٨ .

محمد بن عبد الوهاب : ٣ ، ٤ ، ٥ ،

٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ،

١٢ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ،

١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ،

٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ،

٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ،

٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ،

٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ،

٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ،

٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٣ ،

٥٤ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٥ ،

٦٩ ، ٨٠ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٩٩ ،

١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ،

١١٢ ، ١١٣ ، ١٢٤ ، ١٣٢ ،

١٣٣ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٦٦ ،

١٦٨ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٦ ،

١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩٣ ،

١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ،

١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ،

٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ،

٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١١ ،

٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ،

٢١٧ .

محمد بن عبد الرحمن بن قريعة :

٢١٦ .

محمد بن عبد الله بن عبد المحسن

ابن عبد القادر : ١٦٦ .

المنصور (إمام صنعا) : ١٤١ .

مهرة : أنظر المهرة .

مهاشير : أنظر المهاشير .

موسى بن حسيم : ٢٧ .

موسى بن عيسى الحريص : ٣٥ .

ميرزا جان الأصفهاني : ١١ .

(الإمام) مالك : ٢١٣ ، ٢١٤ ،

٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٨ .

— ن —

نجم بك (حاكم البصرة) : ٩٣ .

نزار : ١٥٩ .

نعيم : ٧٨ ، ١٧٦ .

نابليون بونابرت : ١٤٤ .

نادر شاه : ١٠ .

ناصر بن ابراهيم : ٤٤ .

ناصر بن محمد بن أحمد : ١٤٠ .

الناصر : ١٧١ .

— ه —

هذيل : ٥٢ ، ١٧٠ ، ١٧١ .

همذان : ١٠ ، ١٥ .

الهاوية : ٨٦ ، ١٥٩ .

هوازن : ٦٣ .

هارون الرشيد : ١٠٩ ، ١٤٧ .

هادي بن قرملة : ٦٥ ، ٩٧ ، ١١٢ .

— و —

الوداعين : ١٥٣ .

ولد سليمان : ٦١ .

ولد علي : ٥٨ .

وائل : ٤٥ ، ٥٨ ، ٦٠ .

— ي —

يحيى بن محمد بن أحمد : ١٤٠ .

اليلاهية : ١٦١ .

ياسر بن أحمد : ٢٧ .

يافع : ١٧٤ .

يام : ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٦٥ ، ٦٦ .

فهرس البلدان والأماكن

— أ —

أشقر : ٩٦ ، ١٤٨ .
أصفهان : ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٥ .
إفريقيا : ٨٢ .
الأفغان : ٩٥ ، ١٨١ .
الأفلاج : ١٥٢ .
أم القوين : ٨٢ .
أوال : ١٦٠ .
إيران : ١٠ ، ١٥ ، ٨٠ ، ١٣٠ ،
١٤٥ ، ١٦٩ ، ١٧٧ .

— ب —

البترا : ١٦٦ .
البحرين : ٤ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ،
٨٢ ، ٨٤ ، ١١٣ ، ١١٤ ،
١١٥ ، ١١٦ ، ١٣١ ، ١٣٦ ،
١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ،
١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٧ ، ١٩١ .
بخاري : ١٨١ .
البديع : ١٥٢ ، ١٦٥ .
بركة : ٨٤ ، ١١٢ ، ١٥٨ .
بركعب : ٩٣ .
بريدة : ٥ ، ١٦ ، ٤٤ ، ٥٢ ،
٩٠ ، ١١٢ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ،
١٢٧ ، ١٤٨ ، ١٩٢ ، ١٩٢ .
٢١٧ .

أبها : ١٧٢ .
أبو عريش : ١٣٨ ، ١٤١ ، ١٥٧ ،
١٧٣ ، ١٨٣ .
أبو هبل : ١٧٧ .
أبي الفلوس : ٩٢ .
أبي شهر : ١٣٠ ، ١٧٧ .
أبي لباس : ١٤ .
أجا : ١٤٦ .
إجبكا : ٦٠ .
أحد : ٤٠ ، ١١١ .
الأحساء : ٤ ، ٨ ، ٩ ، ٣٠ ، ٣١ ،
٣٢ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٥٥ ، ٦٢ ،
٦٥ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٥ ،
١١٤ ، ١١٥ ، ١٢٩ ، ١٣١ ،
١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٦ ، ١٦٠ ،
١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ،
١٦٩ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ،
١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٨٨ .
الأحقاف : ٦٦ .
أذرعات : ٥٩ .
الأزرق : ٦٠ .
أزكي : ١٥٨ .
الاسكندرية : ١٩٦ .

بريطانيا : ١٤٤ .

البريمي : ٨٦ ، ١٥٨ ، ١٧٦ .

برية الشام : ٥٨ .

البزواء : ١٥٥ .

— ت —

تبوك : ١٤٦ .

تثليث : ٩٧ .

تربة : ٦٣ ، ٩٦ ، ١٢١ .

تريم : ١٥٧ .

تمير : ١٤٩ .

التنومة : ١٤٨ .

تهامة : ٤ ، ٦٥ ، ٩٤ ، ١٣٨ ،

١٤٠ ، ١٤١ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ،

١٧٣ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ،

١٨٩ .

التويم : ١٤٩ ، ١٥٧ .

تيماء : ٦٠ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ .

تاج : ١٦٣ .

تاروت : ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ .

— ث —

ثرمداء : ١٤٨ .

ثادق : ١٥٠ .

— ج —

الجبل الأخضر : ١٥٨ ، ١٧٦ .

جبل شهلان : ١٤٨ .

جبل السراة : ٦٤ .

جبل شمر : ٢٩ ، ٣٦ ، ٦٠ ، ٧٠ .

جبل عامل : ١٤٨ .

البصرة : ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ،

١١ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٦ ، ٧٦ ،

٨٢ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ٩٣ ،

١٠٤ ، ١١٣ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ،

١٣١ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ،

١٧١ .

بطن نخل : ١٥٤ .

بغداد : ٩ ، ١٠ ، ١٥ ، ٥٥ ، ٧٠ ،

٨٨ ، ٨٩ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ،

١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٢٩ ، ١٣٤ ،

١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤٧ ، ١٦٨ ،

١٨٥ .

البقيع : ١١٠ .

البكيرية : ١٤٨ .

بلبول : ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٦ ،

١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٥ .

بلد اليهودية : ٩٣ .

البلقاء : ٥٨ ، ٦٠ .

بمبي : ١٤٣ .

بهيلى : ٨٧ ، ١٥٨ .

بو علي : ١٦٢ ، ١٦٥ .

بيت الفقيه : ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٥٧ ،

١٧٣ .

بيشه : ٦٤ .

بيروت : ١١٠ ، ١٦٠ .

الجبيلة : ٣٨ ، ٣٠ .
 الجحفة : ١٥٥ .
 جدة : ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٨ ، ١١٩ ،
 ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ،
 ١٥٧ ، ١٧٢ .
 جرعاء : ١٣١ .
 جزيرة بو علي : ١٦٠ .
 جزيرة جنة : ١٦٠ ، ١٦٥ .
 الجزيرة الحمراء : ٨٠ ، ١٤٤ .
 جزيرة مصيرة : ١٥٨ .
 جعلان : ٨٧ ، ١٥٨ .
 جلاجل : ١٤٨ ، ١٤٩ .
 الجنوبية : ١٤٩ .
 جنة : أنظر : جزيرة جنة .
 الجنيدرية : ١٥٢ .
 الحنيفا : ١٤٩ .
 الجهرة : ٦٦ ، ٨٩ ، ١٣٦ ، ١٦١ ،
 ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٤ .
 جورجيا : ١٢٩ ، ١٨٣ ، ١٨٤ .
 جوف آل عمرو : ١٤٧ .
 الجوف : ١٤٦ .
 الجوّ : ٧٧ .
 الجوى : ١٤٩ .
 جينة : ٨١ ، ٨٢ .
 الجادي : ٨٥ .
 الجارودية : ٧٢ .
 حجر اليمامة : ٣٣ ، ١٥١ .
 الحجرة النبوية : ١٠٩ .
 الحجرة : ١٦٦ .
 الحجر : ١٤٧ ، ١٥٨ ، ١٧٦ .
 حجيلان : ١٤٠ .
 الحجابجة : ١٥٣ .
 الحجاز : ٤ ، ٣٩ ، ٥١ ، ٥٧ ،
 ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٥ ،
 ٩٤ ، ٩٩ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ،
 ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١٢١ ،
 ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٣٨ ، ١٤٢ ،
 ١٥٣ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٧٠ ،
 ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ،
 ١٨٩ .
 الحديدية : ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٢ ،
 ١٥٧ .
 الحرمين : ٩٤ ، ٩٨ ، ١٠٩ ،
 ١١٠ ، ١١٦ ، ١١٩ .
 الحرم : أنظر : الحرمين .
 حرمة : ٧٦ ، ١٤٩ .
 الحريق : ١٥١ ، ١٥٢ .
 حريملا : ١٦ ، ٣٠ ، ١٤٩ ، ١٥٠ .
 حراصة : ١٥٢ .
 حرامل : ١١٤ .
 الحزقة : ١٥٢ .
 حضرموت : ٥٥ ، ٦٥ ، ١٥٧ ،
 ١٧٤ .
 الحضري : ٨٧ .
 حضن : ٦٣ ، ١٥٣ .

- ح -
 الحبشة : ١٨٣ ، ١٨٤ .
 حجر تمود : ٦٠ .

خورفكان : ٨٦ ، ٨٧ ، ١٤٤ .
 خوزستان : ١٦٢ .
 خوير حسان : ١٦١ .
 خير : ٦٠ ، ٦١ ، ١٤٨ ، ١٥٥ .
 خير ان بني ياس : ١٥٩ ، ١٦١ ، ١٦٩ .
 الخابورة : ١٢٤ .
 الخابية : ٦٧ .

— د —

دبي : ١٥٨ .
 الدرعية : ٥ ، ٩ ، ١٦ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٥١ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٥ ، ٧٨ ، ٨٤ ، ٨٩ ، ٩٣ ، ٩٦ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١١٢ ، ١١٤ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٣٢ ، ١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٤٦ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٦٦ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٤ .

الدرهمية : ٩٠ ، ٩٣ .
 الدلم : ٤٠ ، ١٥١ .
 دمشق : ١٤ ، ٥٥ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ١٤٧ ، ١٩١ .
 دمياط : ٥٥ .
 الدهناء : ٦٤ .
 الدوحة : ١٧٨ .

الحصون : ١٤٩ .
 حلب : ٤ ، ١٤ ، ١٩ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٨٨ ، ١٦٧ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ١٩١ .
 الحلوة : ١٥١ ، ١٥٢ .
 الحمر : ١٥٢ .
 حمص : ٥٩ .
 الحماد : ٥٩ .
 حماه : ٥٩ .
 حنين : ٦٣ ، ١٥٦ .

الحناكية : ٦١ ، ١٢٤ ، ١٥٤ .
 حوران : ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ .
 الحوطة : ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٢ .
 حوطة بني تميم : أنظر الحوطة .
 الحويط : ٦١ .
 الحويلة : ٧٧ ، ١٦١ .
 حائل : ٩٨ ، ١٤٦ ، ١٤٧ .
 الحاير : ٤٠ ، ١٤٩ ، ١٦٦ .
 الحايط : ٦١ .

— خ —

الخبرا : ١٤٨ .
 الخرج : ١٦ ، ٢١ ، ١٥١ .
 خصب : ٨٥ .
 الخطامة : ١٤٩ .
 الخط : ١٦٠ .
 الخليج العربي : ٨١ ، ٨٢ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٤٤ ، ١٧٧ ، ٢١٨ .
 خليص : ١٥٦ .

الرياض : ٣٣ ، ٣٥ ، ٥٥ ، ١٤٩ ،
١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٦٦ .
راغب : ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٧٠ .

— ز —

زبيد : ١٤١ ، ١٤٢ .
الزبير : ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٣٠ ،
١٣٧ .

الزبارة : ٣٢ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ،
٧٨ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ١١٣ ، ١١٤ ،
١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٥ .
الزريقة : ١٥٢ .
الزلقى : ٥١ ، ١٤٩ .
الزلال : ١٦٦ .

— س —

الستارة : ١٥٢ .
سحار : ٨٤ ، ٨٧ .
سدورة : ١٤٣ .
سدوس : ١٥٠ ، ١٦٦ .
سدبير : ٣٦ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ،
١٩٢ .
السلمية : ١٥١ .
سلمى : ١٤٦ .
السليل : ١٥٢ ، ١٥٣ .
سلانيك : ١٢٠ .
سمائل : ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ١٥٨ ،
السماوة : ٨٨ ، ٩٣ .
السند : ٩٥ ، ١٦٤ .

دومة الجندل : ٥٩ ، ١٤٧ .
الدوادي : ٦٤ .
الدواسر : ٩٣ .
ديلم : ١٣٠ .
ديار بكر : ٦٠ .
داخلة : ١٤٩ .

— ج —

رأس تنورة : ١٦٠ .
رأس الخيمة : ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ،
٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ،
١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٧٩ ، ١٨٣ ،
١٨٥ .

رأس عشيرج : ١٦١ .
الربذة : ١٥٤ .
الرزيزية : ١٥٢ .
رستاق : ١٧٧ .
الرّس : ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٤٨ ،
٢١٧ .

رغبة : ١٤٩ .
ركبة : ٩٧ .
الرمس : ٨٠ .
رنية : ٦٣ .
الروضة : ١٤٩ ، ١٥٢ .
رويضه الخيس : ١٤٩ .
الرويضه : ٧٧ ، ١٦١ ، ١٧٨ .
الرواعية : ١٥٢ .
الري : ١٢ .

سوق الشيخ : ٨٨ .

سويدان : ١٥٢ .

السويس : ١٥ ، ١١٨ .

السيح : ١٥٢ .

سيهات : ٧١ .

— ش —

الشباك : ١٦٨ .

الشحر : ٦٥ ، ١٥٧ ، ١٧٤ .

الشرائع : ٦٣ .

شري : ١٤٦ .

الشعري : ٦٤ ، ٩٦ .

شفرا : ١٤٨ .

شمّر : ٩٧ ، ١٢٦ ، ١٤٦ .

الشماسية : ١٤٨ .

الشنبل : ٥٩ .

شناصر : ١٤٥ ، ١٥٨ .

شهادة : ١٥٧ .

الشارقة : ١٤٤ ، ١٥٨ ، ١٧٦ ،

١٧٧ .

الشام : ٤ ، ٨ ، ١٩ ، ٣٢ ، ٥٥ ،

٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٨٨ ،

١٤٧ ، ١٥١ ، ١٥٥ ، ١٦٧ ،

١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ١٩٠ ،

١٩١ .

— ص —

صباح : ١٥٣ .

الصبية : ١٦٢ ، ١٦٤ .

صبيا : ١٤٠ .

صحار : ١٥٨ .

الصندر : ١٥٢ .

صعدة : ١٧٣ .

الصفراء : ١٧٠ .

صنعا : ١٤١ ، ١٥٧ ، ١٧٣ ،

١٧٤ .

صور : ١٥٨ .

الصير : ٦٦ ، ٧٨ ، ٨١ ، ٨٢ ،

٨٣ ، ١٤٥ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ،

١٦٩ .

الصين : ١٩١ .

— ض —

ضرما : ١٥١ .

ضنك : ١٥٨ .

— ط —

طرابلس : ١٥١ .

الطائف : ٦٣ ، ٩٩ ، ١١٨ ، ١٢٢ ،

١٥٦ ، ١٧١ ، ١٧٢ .

— ظ —

الظهران : ١٦٠ .

— ع —

عبري : ١٥٨ ، ١٧٦ .

عبي : ١٥٨ .

عدن : ١٥٧ .

العدان : ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٤ ،
١٦٥ .

العرجا : ١٣٧ .

العرض : ٦٤ .

عرفة : ٩٩ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٩ .

عرقة : ١٥١ .

العرمة : ٦٤ ، ١٥٤ ، ١٦٣ ، ١٦٥ .

العريبي : ٧٨ .

العراق : ٤ ، ٣٢ ، ٥٥ ، ٥٩ ،

٦٢ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٣ ، ٩٨ ،

١٢٩ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٨٨ .

عسفان : ١٥٦ .

عسير : ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ،

١٤١ .

عشيرة : ١٤٩ .

العشار : ٧٦ .

العطار : ١٤٩ .

العقير : ٨٤ ، ١٣١ ، ١٣٦ ، ١٦٠ ،

١٦١ .

عقيق نمرة : ١٥٣ .

العمار : ١٥٢ .

عُمان : ٤ ، ٥١ ، ٦٦ ، ٧٦ ،

٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩٤ ، ١٠٦ ،

١١٢ ، ١١٤ ، ١٤٥ ، ١٥٨ ،

١٥٩ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٦ ،

١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٧ ،

١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩١ .

عنيزة : ١٤٨ ، ٢١٧ .

العودة : ١٤٩ .

العوالي : ٦٢ .

العيطان : ١٥٢ .

العيينة : ٩ ، ١٦ ، ٢١ ، ٢٨ ،

٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٦ ،

٣٧ ، ٣٨ ، ١٥٠ .

العارض : ١٦ ، ٢١ ، ٢٤ ، ٣٩ ،

٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٩٧ ، ١٥٠ ،

١٥١ ، ١٥٢ .

عانة : ٨٩ .

— غ —

غسلة : ١٤٨ .

غصيبة : ١٥٢ .

الغيل : ١٥٢ .

الغاظ : ٧٦ .

— ف —

فدك : ٦١ ، ١٤٨ ، ١٥٥ .

الفرع : ١٥٢ ، ١٧٠ .

الفرعة : ١٤٨ .

الفرات : ٨٨ .

فريحة : ٧٨ .

فلهار : ١٦٠ .

الفتطاس : ١٦٠ .

فنيطيس : ١٦٠ .

الفويرط : ١٦١ ، ١٧٧ .

الفيل : ١٥٢ .

فارس : ٧٦ .

— ق —

- قردلان : ٧٦ .
 قرن المنازل : ١١٨ .
 القرينة : ١٥٠ .
 القرائن : ١٤٨ .
 القسطنطينية : ١٨٤ ، ٥٦ .
 قسبا : ١٤٨ .
 قصر آل حجي : ١٥٣ .
 قصر آل حنيش : ١٥٣ .
 قصر البرود : ٩٦ .
 قصر آل روية : ١٥٣ .
 قصر الغدوانة : ٤٠ .
 قصر آل سويلم : ١٥٣ .
 قصر آل ضويان : ١٥٣ .
 قصر صفينة : ١٥٣ .
 القصيبة : ١٤٨ .

القصيم : ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٩٠ ،
 ١١٢ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٤ ،
 ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٤٦ ،
 ١٤٨ ، ١٩١ ، ٢١٧ .

قطر : ٤ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٧٥ ، ٧٧ ،
 ٩٤ ، ١١٤ ، ١٦١ ، ١٦٩ ،
 ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨٩ .

القطيف : ٤ ، ٩ ، ٣٠ ، ٣١ ،
 ٣٢ ، ٥٥ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ،
 ٧٤ ، ٧٥ ، ٨٥ ، ١١٤ ، ١٣٠ ،
 ١٣١ ، ١٣٤ ، ١٦٠ ، ١٦٢ ،
 ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٧٩ ،

١٨٠ ، ١٨٤ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ،

١٩١ .

- القفار : ١٤٦ ، ١٤٧ .
 قلعة البريمي : ٧٨ .
 القنفذة : ١٤٠ .
 القويز : ١٥٣ .
 القويع : ١٥٢ .
 القويعة : ٦٤ .
 قم : ١٣ .
 القادسية : ٨٨ .
 القاهرة : ١٤ ، ١٢٢ .
 الكهفة : ١٤٦ .

— ك —

- كربلاء : ٨٨ ، ٨٩ .
 كردستان : ١٠ ، ١٥ .
 كرمان : ١٠٣ .
 الكعبة : ٩٦ ، ١٠٦ ، ١١٠ ،
 ١١٥ ، ١٩٨ .
 كملة : ١٥٣ .
 كنكون : ١٣٠ .
 كوكبان : ١٥٧ .
 الكوييدة : ٩٠ ، ٩٣ .
 الكويت : ٥١ ، ٦٦ ، ٨٩ ، ٩٠ ،
 ١٠٤ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣١ ،
 ١٣٦ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٢ ،
 ١٦٥ .
 كاظمة : ١٦٣ ، ١٦٥ .

— ل —

مسقط : ٨٦ ، ٨٥ ، ٨٢ ، ٨١ ،
٨٧ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٤ ،
١٤٣ ، ١٥٨ .
مشرف : ١٥٣ .
مشرفة : ١٥٢ .
مصر : ١٤ ، ٥١ ، ٥٦ ، ١١٦ ،
١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ،
١٤٤ ، ١٧٦ ، ١٩١ ، ٢١٧ .

مضلعة : ١٥٨ .

مطرح : ٨٧ .

المطيخ : ١٧٨ .

المعتلا : ١٥٣ .

المغاسل (السيل الكبير) : ١١٨ .

مفيجر : ١٥٢ .

مقدونيا : ١٢٠ .

مقوة : ١٤٥ .

مكة : ١١ ، ١٥ ، ١٦ ، ٢٥ ،

٥١ ، ٥٢ ، ٥٥ ، ٥٩ ، ٦٢ ،

٦٣ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ٩٩ ، ١٠٦ ،

١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٥ ، ١١٦ ،

١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ،

١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٤١ ، ١٥٣ ،

١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٧٠ ، ١٧٣ ،

٢٠٩ .

مكلا : ١٧٤ .

ملهم : ١٥٠ .

منح : ١٥٨ .

منفوحة : ٣٤ ، ١٥١ .

مهيقران : ٩٣ .

لبنان : ١٤٨ .

اللباس : ١٦٩ .

اللحية : ١٥٧ .

الالدام : ١٥٣ .

ليلي : ١٥٢ .

اللينجة : ٢٤ ، ٨٠ ، ١٤٥ .

لينة : ١٤٦ .

— م —

المبرز : ٧٠ ، ١٣٢ ، ١٥٢ ، ١٦٦

المجمعة : ١٤٨ .

محلة المجموعة : ٦ .

المخلاف السليماني : ١٤٠ ، ١٤١ .

المخا : ١٥٧ .

مدركة : ١٥٨ .

المدينة المنورة : ٨ ، ١١ ، ١٥ ،

٥٢ ، ٦٢ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ،

١١٠ ، ١١١ ، ١١٦ ، ١١٧ ،

١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ،

١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٥٢ ، ١٥٤ ،

١٥٥ ، ١٨٠ ، ١٩٤ .

المذنب : ١٤٨ .

مرسى ابراهيم : ١٥٦ ، ١٧٢ .

مروان : ١٥٢ .

مران : ١٧٣ .

مراه : ١٤٨ .

المستجلة : ١٤٧ .

مسجد براك : ١٦٦ .

الموصل : ٥٥ .

موقع : ١٤٧ .

ميسان : ١٧١ .

— ن —

نجد : ٤ ، ٥ ، ٦ ، ٨ ، ١٢ ، ١٦ ،

١٧ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٦ ،

٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ،

٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ،

٣٩ ، ٤١ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٥٠ ،

٥٢ ، ٥٣ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦١ ،

٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ،

٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٤ ،

٧٨ ، ٨٣ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ٩١ ،

٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٧ ، ٩٩ ،

١٠٠ ، ١٠٦ ، ١١٠ ، ١١٢ ،

١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢١ ،

١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٦ ،

١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٨ ،

١٤٠ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ،

١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ ،

١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ،

١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ،

١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ،

١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ،

١٩١ ، ١٩٢ .

نجران : ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٣ ،

٦٤ ، ٦٥ .

النجف : ٨٨ .

نخل : ٨٦ .

نزوى : ٨٧ ، ١٥٣ ، ١٥٨ .

نعام : ١٥١ ، ١٥٢ .

نفود السر : ١٦٦ .

النقرة : ٦٠ .

النقير : ١٦٣ .

نهر عنتر : ١٢٩ .

نهر العاصي : ٥٩ .

النويمة : ١٥٣ .

— ه —

هجر : ١٦٠ .

الهدار : ١٥٢ .

الهضب : ٦٤ .

الهفوف : ٧٠ ، ١٣٢ ، ١٣٣ .

الهند : ٨١ ، ٨٢ ، ٨٩ ، ١٠٩ ،

١١٣ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٨٣ ،

١٨٨ ، ١٩١ ، .

الهلالية : ١٤٨ .

— و —

وسيلة : ١٥٢ .

الوشم : ٣٦ ، ٩٦ ، ١٣١ ، ١٤٨ ،

١٤٩ .

الوشى : ١٤٩ .

الوقف : ١٤٨ .

وادي بريك : ١٥١ ، ١٥٢ .

وادي التثليث : ٦٤ .

وادي حنيفة : ٢١ .

اليمن : ٤ ، ١٧ ، ٣٩ ، ٥١ ، ٦٣ ،
٦٥ ، ٦٦ ، ٨٢ ، ٩٤ ، ١٣٨ ،
١٥٧ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ،
١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ،
١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩١ .
اليمامة : ١٦ ، ١٧ ، ٢١ ، ٢٣ ،
٢٤ ، ٢٥ ، ٥٩ ، ١٣١ ، ١٤١ ،
١٤٦ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٦٧ .
ينبع : ١٥ ، ٦٠ ، ١١٦ ، ١١٧ ،
١٢٠ ، ١٢١ ، ١٥٥ ، ١٧٠ ،
٢١٧ .

ينبع النخل : أنظر ينبع .
ينبع البحر : أنظر ينبع .
اليوسفية : ٧٧ ، ١٦١ ، ١٧٨ .
اليونان : ١٢٠ .
ياطب : ٩٨ .

وادي الدواسر : ٢٩ ، ٦٤ ، ١٥٢ ،
١٥٣ .

وادي سدير : ١٤٩ .
وادي السرحان : ٥٩ .
وادي الصفرا : ٦٢ ، ١٢٢ ، ١٥٥ ،
وادي عقيق : ١١٨ .
وادي الفرع : ٦٢ ، ١٥٥ .
وادي القرى : ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٧٠ .
وادي المرير : ١٤٦ .
وادي النخيل : ١٤٦ .
وادي نعام : ١٥١ .
واسط : ١٥٢ .

— ي —

يديد : ١٥٨ .
اليغير : ١٦٣ ، ١٦٤ .

أسماء الكتب التي وردت حسب أسبقة ورودها

- عنوان المجد في تاريخ نجد — عثمان بن بشر .
- كتاب مختصرات الردود — الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
- كتاب توضيح الحلاق — الشيخ سليمان بن عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
- تاريخ البلاد العربية السعودية — الدكتور منير العجلاني .
- دوحة الوزراء في تاريخ وقائع بغداد الزوراء — رسول الكركوكلي .
- البدر الطالع في محاسن أهل القرن التاسع — الإمام محمد بن علي الشوكاني .
- ديوان ابن المقرب — علي بن المقرب بن منصور بن المقرب — الملقب بجمال الدين .
- رسالة عن ابن المقرب — عمران بن محمد بن حمد بن يوسف آل عمران .
- القديم والحديث — محمد كرد علي .
- تاريخ بعض الحوادث الواقعة في نجد — ابراهيم بن صالح بن عيسى .
- جزيرة العرب موطن العرب ومهد الإسلام — مصطفى مراد الدباغ .
- دائرة معارف البستاني — البستاني .
- روضة الأفكار والافهام — الشيخ حسين بن غنام .
- منهاج التأسيس — الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ .
- عجائب الآثار في التراجم والأخبار — عبد الرحمن بن حسن الجبرتي .
- الرسائل والمسائل النجدية .
- المقامات — الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ .

- حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر — عبد الرزاق البيطار .
- معجم ما استعجم — البكري .
- الصيب الهطال — أحمد بن محمد الكتلافي .
- في شمال غرب جزيرة العرب — الشيخ حمد الجاسر .
- جغرافية شبه جزيرة العرب — عمر رضا كحالة .
- بحث عن بلدة حريملا — صالح بن ناصر الطعيس .
- معجم البلدان — ياقوت الحموي .
- قلب جزيرة العرب — فؤاد حمزة .
- زهرة الأدب في معرفة أنساب ومفاخر العرب — الشيخ حمد الحقييل .
- المنتخب في ذكر قبائل العرب — عبد الرحمن بن زيد المغيري .
- مجلة العرب — الشيخ حمد الجاسر .
- جمهرة أنساب العرب — محمد بن حزم .
- نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب — القلقشندي .
- الرحلة — الشريف البركاتي .
- الاكلیل { الهمداني — الحسن بن أحمد بن يعقوب .
- صفة جزيرة العرب
- صحيح الأخبار — الشيخ محمد بن بليهد .
- الموسوعة العربية الميسرة :
- نهضة الأعيان بحرية عمان — محمد شيبه بن نور الدين السالمي .
- كتاب إسعاف الأعيان في أنساب أهل عمان — سالم بن حمود السيابي .
- إمارة قطر العربية بين الماضي والحاضر — محمد شريف الشيباني .

- تحفة المستفيد بتاريخ الأحساء في القديم والحديث — محمد بن عبدالله بن عبد القادر .
دليل قطر — محمد شريف الشيباني .
مصباح الظلام — الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ .
كتاب التوحيد — الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
فتح المجيد — الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ .
الدرر السنية في الأجوبة النجدية — الشيخ عبدالله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
التوضيح في الجمع بين المقنع والتنقيح — شهاب الدين أحمد الشويكي المقدسي .
المغنى — لابن قدامة .
عمدة الطالب — منصور بن يونس البهوتي الحنبلي .
معجم قبائل العرب — عمر رضا كحالة .
-

فهرس المحتويات

الصفحة

تقديم ... بقلم معالي وزير التعليم العالي ورئيس مجلس إدارة دار الملك	
عبد العزيز	ج
مقدمة المحقق ... الشيخ عبد الرحمن بن عبد اللطيف بن عبد الله آل الشيخ ..	هـ
إيضاح	ز
مقدمة المؤلف	٣

الباب الأول

الفصل الأول - في ذكر سياحة الشيخ محمد بن عبد الوهاب	٥
الفصل الثاني - في بيان نسب الشيخ محمد بن عبد الوهاب	١٨
الفصل الثالث - في بيان حسب الشيخ محمد بن عبد الوهاب	١٩

الباب الثاني

في التوسع الوهابي في الجزيرة	٢١
------------------------------------	----

الباب الثالث

في بيان نسب الإمام محمد بن سعود ، وحسبه ، وما كان عليه قبل اتباع	
الشيخ محمد بن عبد الوهاب	٤٤

الباب الرابع

الفصل الأول - في كيفية سلطنة الإمام محمد بن سعود ، وابنه عبد العزيز ،	
وابنيه سعود ، وعبد الله بن سعود في بلدان نجد ، وأطرافها	٤٧

- ٥٨ الفصل الثاني - في ذكر القبائل النازلين نجداً
- ٦٧ الفصل الثالث - في ذكر تسخير آل سعود ملك بني خالد

الباب الخامس

- ٩٤ الفصل الأول - في تسخير بعض الحجاز وكيفية ذلك
- الفصل الثاني - في وفاة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، واغتيال الإمام
- ١٠٠ عبد العزيز بن محمد آل سعود
- ١٠٦ الفصل الثالث - في محاولات الإمام سعود دخول مكة والمدينة
- ١١٢ الفصل الرابع - في أعمال سعود ضد بني عتبة وغيرهم
- ١١٦ الفصل الخامس - أعمال جيوش محمد علي ضد الوهابيين
- ١٢٨ الفصل السادس - استدراك
- ١٢٩ الفصل السابع - حملة علي باشا الكخيا على الأحساء
- الفصل الثامن - في حرب الإمام سعود بن عبد العزيز مع أهل تهامة اليمن
- ١٣٨ وغيرهم
- الفصل التاسع - في بيان ما وقع من الفتن من الانجليز مع أهل رأس الخيمة
- ١٤٣ وتوابعهم أيام دولة سعود بن عبد العزيز
- الفصل العاشر - في بيان حدود ملك نجد وذكر أسماء بعض البلاد المشهورة
- ١٤٦ فيه
- الفصل الحادي عشر - في بيان بعض بلاد الحجاز المشهورة وتحديد ذلك الملك
- ١٥٧ الفصل الثاني عشر - في بيان بعض بلاد اليمن
- الفصل الثالث عشر - في بيان حدود ملك عُمان ، وذكر أسماء بعض البلاد
- ١٥٨ الفصل الرابع عشر - في ذكر بعض سواحل بلاد بني خالد
- ١٦٠ الفصل الخامس عشر - في ذكر أسماء قبائل بني خالد
- ١٦٤ الفصل السادس عشر - في بيان ما كان عليه بنو خالد من الرياسة
- ١٦٦

١٦٩	الفصل السابع عشر - في بيان أحوال بني ياس من عرب عُمان الصير
	الفصل الثامن عشر - في بيان أعراب الحجاز ، من جهة عدد كل قبيلة وناحيتها
١٧٠	التي تسكن فيها
	الفصل التاسع عشر - في بيان عدد أعراب اليمن ، وبيان نسبهم إلى بعض
١٧٣	الأصول الأربعة العربية
١٧٦	الفصل العشرون - في ذكر أسماء قبائل عمان
١٧٨	الفصل الحادي والعشرون - في ذكر أسماء قبائل قطر
	الفصل الثاني والعشرون - في بيان محصول المال لآل سعود ، لما تم الأمر لهم ،
١٧٩	وذلك أيام دولة سعود الكبير
	الفصل الثالث والعشرون - في بيان عدد الخلائق الذين دخلوا تحت حكم آل
١٨٠	سعود ، من جزيرة العرب
١٨١	الفصل الرابع والعشرون - تنبيهات
١٨١	التنبيه الأول - فيما ذكره من أحوال آل سعود (عبد العزيز)
١٨٣	التنبيه الثاني - في أحوال الإمام سعود بن عبد العزيز
١٨٦	التنبيه الثالث - في بيان أحوال الإمام عبدالله بن سعود بن عبد العزيز
١٨٧	التنبيه الرابع - في ذكر أحوال عامة ، في أهل نجد

الخاتمة

١٩٣	الفصل الأول - فيه مسائل
١٩٣	المسألة الأولى
١٩٤	المسألة الثانية
١٩٥	المسألة الثالثة
١٩٦	المسألة الرابعة
١٩٧	المسألة الخامسة

١٩٨ المسألة السادسة
١٩٩ المسألة السابعة
٢٠٠ المسألة الثامنة
٢٠١ تنبيه : يذكر فيه أجوبة الأسئلة
٢١٥ الفصل الثاني — فيه مسائل
٢١٥ المسألة الأولى
٢١٥ المسألة الثانية
٢١٦ المسألة الثالثة
٢١٦ المسألة الرابعة
٢١٧ إلحاق
٢١٨ فائدة مجتهد
٢١٩ فهرس الأعلام والقبائل
٢٣١ فهرس البلدان والأماكن
٢٤٢ أسماء الكتب التي وردت
٢٤٥ محتويات الكتاب